

حضرات شائقین جناب مستنق علام مقام کنوڑ ضلع بارہ بکھی کی خدمت میں ارکٹکٹ بمبیکر رسالہ ہذا طلب فرمائیں۔

سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ
مِنْ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ

اندر لکھنؤ دارالافتاء الدین رسالہ فیضہ و عیالہ شریفہ حامی فرقہ ناجیہ عینی



معراجیہ

از اخراجات ہدایت آیات کتب انکسار الکاملین مطاوع العلماء البارعین قبل الاساتذہ الاعلام کتبہ اجماعیہ
الغنیہ خیر اللاحقین بالمرہ السابقین عماد المتکلمین الکرام سناو السامعین العظام مقدم المہند سین
امام المتفلسفین کشف المعضلات بانامل افکارہ موضح الغولیات بنواقب النظائر بکرم الشہور
والاعوام ہجۃ الیالی والایام ملازم التقوی فی سبیل اللہ السامعی الی ما فیہ رضاہ راس المصنفین
الحقین رئیس المدرسین المدققین امیۃ اللہ فی العالمین وجمتہ علی اجدادین العلم المفرد والحجۃ العتقہ
الساک فی منایج التصنیف المجدومہ آۃ المتقین مشکوۃ المتأخرین بحر العلوم العقلیہ والنقلیہ صاحب
القوة القدسیہ والاخلاق المحمدیہ الاعلم الکل والافخر الافضل علامۃ المشرقین وارثہ علوم اجدادہ
المصطفین جناب مولانا العلامة انجم السید غلام حسین وامت برکاتہ فی العالمین ودارالافتاء
فیضانہ علی المومنین الموقنین

حسب ایما جناب علی القاب المحلی بجماد الاول عام ۱۲۸۵ھ جامع الریاستین جائزۃ الشرفین اعلیٰ الکریم البادل
والسید المحلل عین الاعیان کن الارکان ذو المجد الازہر انیسبل بنارہ ماہجہ السیدہ المصنفہ

صاحب ادامہ اللہ الواہب بالمواہب

Checked
1987

در مطبع ناصری جون پور مطبع غفر وید

بار اول - - - - - ایک ہزار پلہ

غبارِ العیون و عیونِ عالم

فضائل و مصائب ائمہ معصومین علیہم السلام میں نہایت مستند و معتبر
 کتاب ہے۔ اور یہ من تصنیفات الفاضل الجلیل و المحقق النبیل عالم
 علوم العقلیہ مہر الشیوخ القلایہ علامہ المدرسین و زبدۃ المتدسین
 الوسع الحقاہ المشرع لئلاستنباط ثالث النیرین عین الانسان
 و السان العین جناب مولوی مولانا الحاج السید ناصر حسین صاحب
 خطی اللہ متا سہ فی الجنان ہے۔ فاضل اور باکمال مصنف مرحوم نے ہر
 مجالس کے خطبہ علیہ علوم و دوح فرمائے ہیں۔ اور ابتدا ہر مجلس کی آیات
 قرآن کریم سے کی ہے اور خصوصاً عربی زبان کا ترجمہ اردو میں نہایت
 سلیس کر کے ناظرین پر احسان فرمایا ہے۔ علاوہ برین اور بھی بہت سی خوبیاں
 ہیں جو ملاحظہ سے معلوم ہو جائیگی۔ ہم بسبب طوالت نظر انداز کرتے ہیں۔ کاغذ
 سفید تقطیع ۲۰ × ۲۶ حجم ۴۵۶ صفحہ قیمت عمر محصول ۲۲ روپے

جناب مولانا مولوی السید شبیر حسین صاحب قبلہ مجتہد مدظلہ و مدبر ہر ہو یکم صاحبہ فیض آباد سے طلب یافتہ۔
 دھاک رینجور پریس

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
وَجَعَلَ فِيهَا مَا يَخْتِاجُ إِلَيْهِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ
إِلَى الْآدَامِ وَهِيَ أَعْبَادُ الْمُصْطَفِينَ
إِلَى اللَّهِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَالْإِنْسِ
وَالْوَحْلِ فَاسْمُ نَبِيِّنَا مُحَمَّدٌ أَلِي
وَسَمِيَّةٌ لَمْ يَحْمِلْهَا أَحَدٌ غَرَضُ
وَحَاجَاتِ قَضَائِهَا نَبِيْنَا صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَعْرَاجُ الْجَنَّةِ
بِالْحَبْدِ وَكَدٍ وَبَعْدِ فَقَدْ
حَدَّثَنِي إِلَى تَحْوِيلِ تِلْكَ الْوَجِيَّةِ
أَنْكَارُ الْمُنْكَرِينَ وَاسْتِعَادُ
الْمُحْدِينَ وَابْدَاءُ
شَبَهَاتِ الشُّعْكِينِ

حمد مخصوص ہے اوس خدا کے واسطے
جس نے آسمان کو بے ستون بلند فرمایا
اور اوس میں ہماری حاجت براری کی تا اب پیدا
کردین اور اپنے مخصوص بندوں کے لئے آسمان
پر چڑھنے کے واسطے ستون وغیرہ پیدا
کر دیئے پہر چڑھا دیا ہمارے نبی کو ایسی
بلندی تک جہاں کسی کی رسائی نہ ہوئی ہتی بغرض
اون حاجات اور اغراض کے جسکو ہمارے
نبی نے پورا کر دیا بوساطت معراج جسمانی کے
سبب جدا رکھ اور درود خدا ہو اون پر
اور اونکی آل پر حمد و صلوٰۃ اس سالہ
کے لکھنے پر مجھے انکار منکرین معراج
اور بعض از عقل ہوتی کہنا
لمحیدین کا اور شبہات پیدا
کرنا مشکین کا انہیں باتون نے
آما وہ کیا۔ * * * *

ثمر ما كان بناء الشبهات على اصول
 فلسفية باطلة سواء كانت قديمة
 او جديدة وهي كونيها فاسدة
 لما خد لا يستقيم بنفسها
 فكيف يستقيم ما ينبت عليها
 والفرق بين الشبهات الجديدة
 والقديمة هو الفرق الذي يستند
 الى مبدئها فلكون الشبهات
 الجديدة اكثر بناء على الاستقراء
 الناقص يبطله خروج بعض الجزئيات
 عن الحكم الكلي المستفاد من كونه مستقرا
 لهذا لم يحتاج في مردها الى فضل شتقا
 نعم لا يكون ذلك الطريق
 مبنيا على ابطال الباطل
 بالباطل فاضفنا ما هو قوفي الخ

پھر جو کہ بنائے شبہات اصول فلسفہ
 باطلہ پر ہے فلسفہ قدیم ہو یا جدید اور
 یہ دونوں فلسفہ انکا ماخوذ ہی باطل ہے
 کہ وہ خود ہی درست نہیں ہیں پھر کیونکر
 درست ہو چکی بنا ایسے فاسد اصول پر
 ہو۔ اور فرق شبہات قدیمہ اور جدیدہ
 میں وہی ہے جو ان دونوں فلسفہ کے مبداء
 میں ہے پھر جو کہ اکثر شبہات جدیدہ
 کی بنا اصول تصحیح پر ہے یعنی استقراء
 ناقص جسکو بعض جزئیات حکم کے خارج
 ہوتی ہیں باطل کر دیتا ہے لہذا ہم کو
 ایسے شبہات کے رد کرنے میں ہمارا
 زائد کی حاجت نہیں ہوتی ان کے جو کمراس
 طریق کے ابطلوں کی بنا باطل درست
 باطل کو رد کرنے پر سہمہ لپسہ ہوتا
 ہے کسی سچی دلیل کہ افس دلیل باطل
 پر ہی باہمی دیا اسلئے کہ اسلئے ہم
 دہو سکے اور غریبیت دنیست
 کو حدام کرتا ہے

ثم لما كان دفع كل واحد ان هو الغرض
 الاصل التمييز بين الاوراق والبراقع
 وقد هذا ذكرها اورد بها بعد الفراغ
 من هذا اذا ذكره في الايات
 وما يناسب شرحها في مسائله شرقية
 اخرى واعلم ان هذه التسميات
 انما لفرع من كون سواها في
 الحدود انما في الاكابر في اية
 الاصول او العارضة بالمثل وكما
 حاجة لما في اية التسميات
 الى الحل ولين بذكر التسميات
 ونقول التسمية الاولى لما ثبتت
 بالتجارب المتقدمة ان الهواء الذي
 مدارقها الحيات تنفسها وهي
 ليست موجودة بعد ارتفاع الاربعين

پھر یہ کہ ان شبہات کا دفع کرنا بھی غرض اصلی
 ہمارا ہے ان چند اوراق کے کہنے سے
 ہے اسی طرح ہے تسمیہ اسی مقصد
 کو پہنچا کر اور شبہات کو رد کر دیا اس
 مقصد کے کہنے سے فارغ ہو کر پھر
 ہم ایک جداگانہ رسالہ میں چند روایات
 متعلق بہ سراج جہانی لکھیں گے اور بطور
 مناسب ان کی شرح بھی کریں گے انش
 یہ بھی معلوم رہے کہ ایسے شبہات
 اوسے کو مارض ہونے ہیں جو کواصول
 فلسفہ جدیدہ میں پوری دستگاہ
 نہ ہو ایسے شخص کے چپ کرنے میں قفط
 سراجہ بالمثل کافی ہوتا ہے اور حل
 کی حاجت نہیں ہوتی اب ہم
 شبہات کو لکھتے ہیں پہلا شبہ
 یہ ہے کہ جہاں زندگی کا ہوا کے تنفس
 پر ہے اور وہ چالیس میل اوپر نہیں
 ہے پہر چالیس میل اوپر چڑھ کر جب
 تنفس نہ ہو گا ذی روح کیسے زندہ ہو سکتا

و بهذا يبطل عروج الانسان الى
 السماء انريد من اربعين اميال فكيف
 الى الاف الاميال والحيوات اباها او
 فعدم كون الهواء هناك لا يمكن
 اثباته من دليل عقلي اما التجربة فمن
 عرج الى ذلك الارتفاع ثم رجع
 منها واخبركم بعدم وجود الهواء
 هناك فان صح ذلك فقد ابطل
 قولكم وايضا ناقض قولكم بقاءه
 حيا ثم رجوعه الى الارض وانما
 فعل اخبركم في المنام وهذا من
 اضرعات احلام وايضا لم يصل اليه
 مقياس الهواء الذي تسمونه باروميتر
 وان وصل فمن اخبركم بوضوئها ثم يدلك
 على عدم الهواء وايضا فان اقولكم فاختلاف في تلك المسئلة

اس دليل سے آدمی کا چڑھنا
 چالیس میل تک باطل کہاجاتا ہے جبکہ
 لاکھوں میل اور جو اسباب اسکا چڑھنا
 تو یہ کہ وہ اپنی آواز کا ہونا کسی
 دلیل عقلمانی سے ثابت نہیں ہوتا
 رہا تجربہ بہر کون شخص وہاں
 جا کر دیکھ آیا کہ ہوا نہیں
 ہے اور اگر کوئی گیا اور نہ مرا
 اسی سے مہتر یا قول باطل
 ہوگا اور اگر قبل آنے کے مر گیا
 پھر کیا غائب میں نہ کو
 اوسنے خبر دی بارومیٹر بھی وہاں
 تک نہیں پہنچا جو ہونے ہوا کی خبر
 دیتا رہا قیاسی حساب اسکا کیا اعتبار
 ہے ایضاً تمہارے اقوال بھی
 اس مسئلہ میں مختلف ہیں اور ہوا
 موجود کی حد کا معلوم کرنا
 چند دلائل سے محال ہے
 دیکھو کتب طبیات کو

فہم کہ میں بقول بارہین وہ منکر
 میں بقول خمس اربعین واختلاف
 اسرائیل الیہ لایجب ذلک الاختلاف
 فلیس فی تحقیق الیہ الذمان قول
 یتتم علیہ علی اذہ لما ثبت عند کمر
 من الکیماع الشمسی والاخترا
 وجود الاھویۃ حول کل سیارۃ
 حتی حول الشمس ولتتم وجود
 ذوات الارواح علی السیارات
 کلھا وانتم ترجون العروج الیہا وتدبرون
 فی ذلک فابالکمر ان تنکروا عروج الانسا
 الی الاربعین امنیال وهل یكون لتعصب
 انرید من عند اتم العجب منکم
 انکم تقولون بوصول عدد اشخاص الی
 القطب الشمالی والجنوبی کلہما

بعض کا قول ہے چالیس میل بلند سی
 ہے اور بعض پینتالیس میل اور
 عرض بلد کا اختلاف اسکو واجب
 کرتا ہے پس آج تک کوئی بات
 قابل اعتماد کے نہیں علاوہ
 برآن جب تم پر کیماے شمس سے
 ہوا کا وجود ہر ستارہ کے گرد
 ثابت ہوتا ایسکہ آفتاب کے
 گرد ہی اور تمہنے تسلیم کر لیا کہ ذی
 ارواح کی آبادی ہر ستارہ پر
 ہے اور تمہاری امید ہے کہ وہاں
 تم بھی پہنچو اور اسکی تدبیریں
 بھی کر رہے ہو پہر کسی آدمی کا
 چڑھنا چالیس میل تک کیسے محال
 کہتے ہو اس سے بڑھ کر اور کیا
 تعصب ہوگا اس سے زیادہ یہ کہ
 تم قطب شمالی اور جنوبی تک
 چند آدمی کا پہنچنا
 تسلیم کرتے ہو * *

ولم تفرهم البرودة المألغة من
التنفس والمغنية للحرارة الغريزة^{التي}
عليها مدار الحياة والمساواة
وتقرون ان معلوماتنا تزيد يوماً
فيوماً الى الوصول الى اكملة
كانت العقول تحسبها من
المحالات فمن يمنعنا اذن
من ان نقول بتدبير خاص
للعروج الى السموات - وايضاً
فان حبس التنفس عمل يرتاض
بها اكثر الناس قدماً وحديثاً
وقد يدعى بعض ان الانسان
يمكن بقائه حياً الى اثنى عشر
وسبعين ساعة وبراہمۃ الہنود
ایضاً مطبقون علی ذلك فکیف یمنعون

اور وہاں کی سردی جو ہوا کو غلیظ کر کے
قابل تنفس نہیں کہتی ہے اور حرارت
غریزی بدن انسان کو فنا کر دیتی ہے جس
پر زندگی اور موت کا دار و مدار ہے اس سے
ان سیاحوں کو کچھ ضرر نہ پہونچا یا یہ بھی
تسکوا قرار ہے کہ ہماری معلومات جدیدہ
روز بروز بڑھتے جاتے ہیں اور ایسی جگہ ہم
پہونچتے برقرار ہو رہے ہیں جہاں پر ہماری
عقلیں پہونچنا محال سمجھتی تھیں پھر اب ہم کو
کون منع کر سکتا ہے اگر ہم اسکے قابل ہوں
کہ کسی تدبیر خاص سے ہم آسمان پر چڑھ سکتے
ہیں۔ ایضاً جس دم کا ایک سال قدیم سے
چلا آتا ہے اور بعض ڈاکٹروں سے تو اب
دعوے کیا ہے کہ آرمی ۲ گھنٹہ تک
جس دم سے زندہ رہ سکتا ہے اکثر
اخبارات میں شائع ہو چکا ہے اور فقرائے
ہند تو اس عمل کے بڑے شائق گذر گئے ہیں
اور اب یہی موجود ہیں ان سب کا اتفاق
اسکے صحیح ہونے پر ہے یہ کہوں کر تم منع کرتے ہو

وقوع امر هو فی مجاری العادات
 ولا برهان علی نفعه وخصائص
 ان لذلک من وقوع المعراج
 الجسمانی لم یصلوا الی تلك الارتفاع
 وایس لهم علم قطع بجواص البلد
 بذریعة آله من آلات ولا مجال
 لهم ان یقیسوا برأئهم فی ذلك و
 مع تلك الجهالة ینکرون واما
 هو استبعاد محض و هو سبب حجة
 الجهال علی انهم یتفقرون علی
 امتناع الخلاء ویتحاون فی
 فان سلما عدم وجود الهواء
 ذلك الارتفاع فیکون لا محال
 مشغولاً الجسم انحر و هو محمول الخلاء
 فله یقولنا استنشاقه فی النفس

واقع ہونا اوس امر کا جو مجاری عادات
 میں داخل ہو چکا ہے اور کوئی دلیل عقلی
 اوس کے ہونے پر قائم نہیں ہے
 خلاصہ یہ ہے کہ معراج کے منکر اس
 مسئلہ ہوا پر بنا کر کے نہ تو خود وہاں تک
 پہنچے اور نہ ان کو علم یقینی خاص ہوا
 محیط کا کسی آلہ کے ذریعہ سے ہے اور
 نہ قیاس کرنے کی اس میں گنجائش ہے
 اور باوجود ایسی جہالت کے اور پھر انکار
 کرتے ہیں یہ انکار محض استبعاد ہے
 جو طریقہ جاہلون کا ہے کہ اپنی نادانی سے
 بے دہشک انکار کر دیتے ہیں۔ پہلے کے
 علاوہ انکار یہی قول ہے کہ جو بعد اور
 جبکہ جسم کے سامنے کہے ہیں اوس میں
 خلا محال ہے اب اگر ہم یہ بھی تسلیم
 کریں کہ چالیس میل اوپر ہوا نہیں ہے
 ضرور کوئی اور جسم ہوگا اور اس کے خواص
 اور آثار ہوگو معلوم نہیں اور جب معلوم
 نہیں تو شاید وہ ایسا ہو کہ نفس ہو سکے

فتی لم یثبت ان ذلک الجسم کلا
 یصلح استنشاقه للتنفس کیف نسلم
 قول المورد - ثم الذین تمیزهم
 تسخیر کرة القمر والعطارد من کافهم
 هم الذین ینکرون وجود الخوا
 بعد ارتفاع اربعین میلا فهذا
 التمنی من التمنیات المستحیة علی
 نرعمهم فان قالوا بامکانه فیجب علیهم
 ان یعتقدوا امکان المعراج ایضاً
 ثم یجب علیهم ان یصدقوا بنبوته
 نبینا صلی اللہ علیہ وآلہ ایضاً
 فانهم انما علموا وجود سکان تلك
 الكرة بتوسط آلات جدیدة و
 نبیناً انما علم ذلک اما بوحی ^{هدیة} او بمشاهدة
 وهو المعراج الجسمانی وهذا هو البرهان ^{نقص} علی

پھر جب تک ثابت نہ ہو کہ یہ جسم قابلِ استنشاق
 لینے کے نہیں ہے ہم کیسے اس سے متفرق ہوگا
 قول تسلیم کریں پھر میں لوگوں کے آئینہ
 کہ قر اور عطارد کے رستہ والوں کی
 ہے وہی ہوا کے وجود کا چالیں میں
 اور انکار کرتے ہیں پھر یہ آئینہ تسخیر کی
 ہر ذرہ سے خالی ہے اور یہ جسم میں
 یا نہیں پھر اگر وہ انشتاد کریں ہوا کے
 اور یہ جسم سے نبی کی نبوت کے
 ہی قائل ہوں اس لئے کہ او کو
 علم وجود ذی الوداع کا کہ قر
 اور دیگر سیارے کا اگر بذریعہ
 آلات جدیدہ کے ہوا تو ہمارے
 نبی کو بذریعہ وحی کے ہوا
 خواہ بذریعہ مشاہدہ کے
 معراج جسمانی میں
 ہوا اور یہی دلیل ہے
 آپ کی سچائی پر
 اور نبوت پر *

وایضا فان نمینا صلعم اخبارنا
 بان حکان کمرۃ العزم یحیدرون اللہ
 ویسمونہ ویعبدونہ وذلک دلیل
 انہ صلعم کان یفہم کما وہم وکفا
 ولعم یکن مختلف الی ایجاد الکات او
 اشارات یوصل منہا فی فہم کلاہم
 کما انتم یفکرون فی ایجادہا فی کل
 قبضۃ اولہم یخبرونہ اہل الفرق
 بین العلم الالہی و العلم فہم یگو
 علمہ ما خود ان اللہ سبحانہ
 یخبر بخبر کاذب واما کونہ صادق
 ذلک الاخبار فہم لہم یکنذ فی خبر
 قطمدی اعمارہ ویسمونہ الناس
 اصدق لصادقین کیف ینسب الیہ
 الکنذ فی ذلک الاخبار مع کونہ ک

یہ بھی دیکھو کہ ہمارے نبی نے ہم کو خبر دی کہ
 اہتاب پر ہنسنے والے خدا کو بزرگی سے
 یاد کرتے ہیں اور اسکی تسبیح میں اور
 اسکی عبادت میں مشغول ہیں
 اور یہ خبر وہی دلیل اسکی ہے کہ آپ اپنے
 کلام کو سمجھتے تھے اور اس سمجھنے میں
 محتاج کسی آدمی کے نہ تھے وہی قوت
 روحانی اور حکم کو ہر دم فکر اسکی ہے
 کوئی ایسا آدمی نہ نکالے جسکے ذریعہ سے بات
 چیت کا موقع نہ ملے ہو اور ممکن ہے تم
 کا سیاب ہو یا نہ ہو یہی بڑا فرق ہے عالم علم
 الہی اور تمہارے علم سببی میں پھر
 جسکا علم خدا سے حاصل ہوا ہو وہ جو بھی
 خبر معراج کی یا مخلوقات سیارہ قمر وغیرہ
 کی کیسے دے سکتا ہے اب رہا اسکا سچا
 ہونا پس جو شخص تمام عمر کچھنی جھوٹ نہ بولا ہو
 دوست دشمن سب و سکڑ سچا کہیں اسکی سچائی کی
 دہم مچی ہو کیسے اسکی طرف اس خبر خاص میں کذب
 کی نسبت دی جائیگی حالانکہ وہ ایسا سچا ہی

فقد صدق بحمد الله ما كنا ذميمة
 من وقوع المعراج الجسماني بطريق
 الشبهة الاولى صلوات على محمد وآله
 الشبهة الثانية هي مبنية على
 استعمال سرعة المسير بقول الموحدين
 المسافة التي قطعت في المعراج
 مع سرعة مخصوصة تذكر في
 لا يسلمه عقل صحيح حيث لا نجد
 نظيرا في الموجودات كلاف
 الوف اميال هل يمكن قطع
 مسافتها في ظرف العين لما
 العقل باستحالة جزا من ابدان المعراج
 لم تقع بل هو من راجع فيكم وقد اخطأ
 خطأ بينا في وضع ذلك الخبر الخبا
 بوقوعه كك مع سرعة المسير

اب توہارا دعویٰ وقوع معراج جسمانی کا سچا ثابت
 ہوا اور یہ یہاں شہید ہر طرح سے باطل ہو گیا
 درود پڑھو مجھ کو آگاہی تمہارے۔

دوسرا شبہ

تیز رفتاری کے محال ہونے پر مبنی ہے
 معترض کہتا ہے کہ جو مسافت معراج میں
 قطع ہوئے اور ایسے جلد جیسا کہ تم کہتے ہو
 عقل صحیح اسکو ہرگز نہیں مانتی جو اسلئے
 کہ اسکی کوئی نظیر دنیا میں نہیں ہے
 کہ ورنہ میل کی مسافت کا طے ہونا چشم
 زدن میں کیسے ہو سکتا ہے اور جب عقل
 سلیم اسکو نہیں مانتی تو کو یقین ہے
 کہ معراج جسمانی نہیں ہوئی یہ فقط تمہاری
 جھوٹی بات ہے۔ تم نے بھی اس
 غلط گوئی میں خطا کی ہے عیب بھی
 کرتے ہو مفسر حیات ہے۔ اسلئے کہ اگر ایسی
 تیز رفتاری کا دعویٰ نہ کرتے تو
 شاید یہ جھوٹ چھپ بھی جاتا
 اور اب تو بالکل ظاہر ہو گیا۔

والجواب

ان فلک الشیخوخة انما خدمت
لمن ليس له معرفة بعلم الحركة
واصوله القديمة والحديثة
ومن يعقل انظر في سرعة اقسام
الحركة انقلية الاجسام ولا اجرام
فيعلم خرم ان قانون الفطرة قد
لسرعة الحركة وبطونها احدا
يتجاوز عنه فالهواء والدخان
والصوت والنور ولا سيما نور البصر
والقوة البرقية التي بتوسطها
توصل الخبر الى بلاد بعيدة والسيارات
المتحركة كلها نظام صحيحة
لذلك السرعة بعضها قد
حقنا مقدرا سرعتها

جواب

یہ شبہہ اسکی کو عارض ہوا ہے
جسکو علم حرکت کے اصول قدیمہ اور
جدیدہ معلوم نہیں ہیں اور جسے گہرے
نظر علم حرکت میں ڈالے ہے اور حرکت
نقلیہ اجسام اور اجرام فلکیہ میں پورا
تامل کیا ہو اسکو یقیناً معلوم ہی
کہ قانون قدرت نے سرعت رفتار
اجسام کی کوئی ایسی حد نہیں مقرر کی
ہے جس سے بڑھ کر سرعت نہ ہو سکی
اب دیکھو ہوا اور دھواں اور آواز اور
نور اور ہمال نور بصر اور قوت برقی جسکے
وزیعہ سے تار پر خبر دیا جاتی ہے کہ سات
منٹ میں ۲۴ ہزار میل کی حرکت ہو
اور سیارات فلکی کے حرکات یہ سب
نظایر صحیحہ تیز رفتاری کے ہیں انہیں سے
بعض کی سرعت اور سرعت کو ہم نے تحقیق
کر لیا ہے جیسے نور اور تار برقی اور آواز
اور بعض سیارات کی تیز رفتاری معلوم ہو چکی ہے

وکثیر منها لم تعرف بعد مقدار
 سرعتها هذا حال الحركة الطبيعية
 اما الارادة والقسرية والمركبة
 فهي ايضا لاحد سرعتها حركة المعراج
 الجسماني انما هي حركة قسرية ارادية
 والقاسر المحرك لذی نسیمه بالبراق
 لا نعلم انه اي حيوان كان کم كان له
 قوة العد وثم اعلم ان الحركة القسرية
 قد تكون بتوسط قاسر جسماني وهو الذي
 نراه بالعين وقد تكون بتوسط قاسر غير
 جسماني وهو غير مری وکلاهما موجودان
 فحركة طي الارض كما توجد بتوسط
 الآلات الدخانية كما توجد من
 بعض خواص الحروف او بتوسط
 بعض الروحانيات ولقد راينا

اور بہت سے تیز رفتار ہیں کہ ابھی تک سمجھنے
 اور انکی مقدار سرعت کو نہیں پہچان سکتے ہیں
 حال تو حرکت طبعی کا ہے یہی حرکت
 ارادی اور حرکت قسری یا مرکب اور
 حرکتوں سے انکی بھی سرعت کی
 کوئی حد مقرر نہیں ہے اور معراج جسمانی
 حرکت قسری ارادی سے ہوتی تھی اور
 وہ قاسر جسکا نام ہم براق رکھتے ہیں ہمسکو
 معلوم نہیں کیسا حیوان تھا اور کس قدر
 اوسکی قوت دوڑنے کی تھی یہ بھی
 جانو کہ حرکت قسری کبھی تو بذریعہ
 قاسر جسمانی کی ہوتی ہے اور اوس قاسر کو ہم
 آنکھ سے دیکھتے ہیں اور کبھی قاسر غیر جسمانی
 سے ہوتی ہوا وہ نظر نہیں آتا اور دو قسم
 موجود ہیں طے الارض کی حرکت جس طرح
 وحشانی انجن سے ہوتی ہے اسی طرح
 بعض حروف کے خواص سے بھی ہوتی ہو
 یعنی کچھ نقش اور تعویذ ایسے ہیں اور کبھی
 بعض روحانیات سے بھی اور ہم نے دیکھا ہے

من شاهد حرکة طلی الارض لذی حد
 بتوسط اسر غیر حبوانی وھی فی بلدنا
 خاصہ فان سراجا من السلاط
 وامراتہ من اهل قرا بتنا قد ساسا
 الی اهل الحسینی الی بلدنا فی اسرع
 من دقیقہ واحدۃ او صلہا کلامہ
 جدہا الحسین علیہ السلا وھذا
 المسیر قد وقع بحضور من کبارنا الذین
 اخبرونا بمشاهداتہما وایضا کان فی
 بلدنا رجل من الکردال کانت ^{ظلیفۃ}
 ان یمسیر من بلدنا الی بلدہ لکھنؤ ^{فا}
 اربعین میلا ذکستری من قہا اشیاء
 لاهل بلدنا کل یوم فی اسرع ازمنہ
 لا فزید من عشرين دقیقہ وعلی هذا
 استمر ذلک الرجل مدی اعمارہ

اون لوگوں کو جنہوں نے سطح الارض کے وہ
 قسم جو غیر حبوانی ذریعہ سے ہوتے ہوئے
 دیکھی ہے خاص ہمارے وطن کے ایک
 سید اور ایک سیدانی ہمارے بزرگوں
 میں سے حاکم حسینی یعنی کرہامی علی سے
 رسول پور تک ایک منٹ سے کم بیک چشم
 زدن میں کمر مت اور اعجاز سکام حسین
 کے پہونچ گئے یہ واقعہ ہمارے خاص
 اون بزرگوں میں ہوا ہے جنہوں نے
 ہلکوا اپنے چشم دید کی خبر دی ہے
 ایضا ہمارے وطن میں ایک ڈھنالی تھا
 جسکا روزمرہ یہی ورد تھا کثرت سے لکھنؤ چالیس
 میل تک جاتا اور وہاں سے چیرین فرمائی روز
 لاتا اور ۴ منٹ سے زیادہ کا یہ سفر اوسکا
 نہ تھا یہ واقعہ بھی ہمارے وطن میں
 مشہور ہے اور اسی کیفیت پر وہ شخص
 اپنی تمام عمر باقی رہا جسکے دیکھنے والوں کو
 ہم نے خود دیکھا ہے اور کسی طرح کا
 اس میں شک اور شبہ نہیں ہے

وكان عند العصا يقول قولا عظيما بعض
 الفقهاء عوذ لا فني به في تلك العصا اذا
 اخذتها وضعتها على الارض تطوي
 لي الارض فاصل الى اي مسافة
 اسريد طرفه عين وقد حدثني بعض
 الوزراء من رياست گواليار ان بعض
 فقهاء الهند كان يدعي ان له يصل من
 تلك البلدة الى كلكتة في مدة يجمع
 دقائق فامتنع الرئيس كذبا وصدقا
 في احد مسيره فاوصل كتابه نزاهة
 الرئيس من بلدة گواليار
 الى كلكتة ولم يمض ان اسريد من
 ستة دقائق هذا اما ذكره
 من المشاهدات اليقينية اما
 المنقولات فقرأت في رسالة

اس ڈھفالی کے پاس ایک سوٹا تھا وہ کہتا تھا
 کسی فقیر نے ایک تعویذ اور سے دیا تھا کہ اس میں
 رکھ لیا تھا جب میں یہ سوٹا لیکر اس میں کو
 زمین پر رکھتا ہوں اور ٹیک لگاتا ہوں
 زمین میرے لیے پھیل رہے ہو جاتی ہو
 اور جس مسافت کے ملے ہوئے کا ارادہ
 کرتا ہوں چشم زدن میں وہاں پہنچ
 جاتا ہوں ہندوؤں میں ایک شخص
 وزیر درجہ چہارم ریاست گواليار
 نے مجھ سے اپنے چشم دید یہ
 بیان کیا کہ یہاں ایک فقیر
 ہندو ہمیشہ ہمارا جسم جیولاجی راول
 سے باصرہ رکھتا تھا کہ میں یہاں
 یہاں سے کلکتہ چند منٹ میں جاتا ہوں
 چنانچہ ایک مرتبہ اس کے جھوٹ سچ کا
 امتحان کیا گیا اور رانی صاحبہ کے
 خانگی چٹھی اس نے ہمنٹ میں یہاں سے
 کلکتہ پہنچا دے یہ چشم دید واقعہ
 ہیں اب منقولات میں ہم نے پڑھا ہے

یسوعونہا بالاسرار القاسمیۃ قد
 سرہم فیہا دلائل کتب فی جہا
 منہ فیض آباد فی الاخری مکہ
 اللہ ثم انزلت اسماء اعظم من
 اسماء اللہ سبحانہ الغنیمۃ
 الارض وینتقل من الدایرة الاولى
 الی الثانیة ویصل بلا محلة الی بیت
 اللہ
 وهذا العمل یصدق ما ورد فی القرآن
 العجید من قصۃ آصف بن برخیا
 علیہ السلام بمحضہ فیہا سلیمان
 وحی ہذا قال من یا یتکم
 بعرا شہا قبل ان یا توئے
 مسلمین قال عفريت من
 الجن انا اتيك به من قبل ان
 تقوم من مقامک وقال الذی

ایک کتاب میں جس کا نام اسرار قاسمی ہے
 اور میں دو دائرے بتائیں ایک میں
 تو شفاء فیض آباد لکھا اور دوسرے
 میں کہ معظہ یہ حکم دیا کہ وہ اسم اعظم
 خدا کا جسکی خاصیت طے الارض کے ہے
 پڑھے اور پہلے دائرے سے دوسرے
 دائرے میں چلا جاوے فوراً کہ معظہ میں
 داخل ہوگا اور یہ عمل تصدیق کرتا ہے
 قصہ آصف بن برخیا علیہ السلام کی
 جو بحضور جناب سلیمان علیہ السلام گذرا ہے
 وہ قصہ یہ ہے حضرت سلیمان نے فرمایا
 کون شخص تم میں ایسا ہے جو تخت بلقیس کو
 اٹھا لائے قبل از انکہ وہ میری اطاعت
 کے لیے چلے آئیں ایک دیوار قوم جن سے
 بولا میں تخت کو اتنی جلد لاؤں گا کہ اپنی
 جگہ سے یعنی دربار سے آپ برخاست
 نہ کریں گے چونکہ یہ دعوی اسکا نبی آدم سے
 جنکی فضیلت پر شامل تھا جناب آصف
 بن برخیا کو تاب نہ ہی اور کہا اوس شخص

عند العلم من الكتاب انما اتى
 به من قبل ان يتردد اليك طرقات
 قلت فالى به كما ادعاه لقوله تعالى
 علم من الكتاب من فيه بعضية
 يراد منه الاسم الاعظم المذکور
 سابقا واذا فرغنا من نقل
 الوقعات واثبتنا ما كنا بصدد
 اثباته وهوان سرعة المسير
 لاحداه عقلا ويقع طبعا وقسرا
 واصلد فای شئ يمنع من قوع
 المعراج الجسمانی بحركة
 سریعة حر ویدة فی الاخبار
 وکیف یتحیل عند العقل السليم
 وقوعه کسواء وقع تذک الحركة
 بتوسط البراق وبلا توسط قاسر آخر

نے جس کے پاس تھوڑا سا
 علم کتاب کا اسم اعظم ہے کہ
 میں تخت بنائیں کو آپ کے چشم زدن
 سے پہلے لا دوں گا۔ میں اس بات پر یقین
 کہ سچ سچ ایسا ہی کیا اور اس نے اب
 جو تھوڑا سا علم قرآن پاک میں ہو اس سے
 ارادہ آہی علم اوسى اسم اعظم کے
 جاننے کا ہی جو اوپر گزرا اور جب ہم
 ان واقعات کی نقل سے فارغ ہو چکے
 اور جس امر کے اثبات کے درپے تھے
 اوسکو پورا پورا ثابہ کر چکے اور وہی ہی امر ہی
 کہ تیز رفتاری کی کوئی حد براہ عقل نہیں ہے
 اور حرکت طبعیہ اور قسریہ اور سارا دیہ
 ہر طرح سے واقع ہونے تک کون چیز
 وقوع معراج جسمانی کو منع کر سکتی ہے
 اوس تیز رفتاری سے جو ہماری احادیث
 میں وارد ہو اور کیونکر عقل سلیم اسکو
 محال کہہ سکتی ہے براق کے ذریعہ سے
 ہوئی ہو خواہ بلا واسطے کسی قاسر کے

ومن هذا البرهان قد دفع توهمات
المشككين بالنسبة إلى ^{مسيرة} سراحه

املا انك سلام الله عليهم جميعين

الشبهة الثالثة

ومنشأها وجوب مطابقة الظن

بالمظروف يقبل الموردا ان

الوقائع الرواية في قصة المعراج

كثيرة حتى اذا ارادنا حكايتها

فلا بد لها من طویل كما هو

مشاهد فان الواعظ التصديق لها

يحمي ولا يتم ذكرها في يوم بليلة بل يتم

في ايام عديدة وخرق دلتين وكون

بعيد دلتين الرواية والدراية

فالعقل لا يسلم صحة وقوعها في

زمان قليل كما انتم قد عرفت

اسی دلیل سے ہم شبہات کی ٹوٹو کی
جو نسبت تین رقعاری ملائکہ کے ہیں دکر کرتے
ہیں سلام خدا کا سب ملائکہ پر ہو۔

تیسرا شبہ

اسکا نشانہ ظن اور مظروف کی مطابقت پر

ہو مقرر کہ کتاب ہے جس قدر واقعات قصہ

معراج جسمانی میں گذرے اور تم لوگ

اونکی روایت کرتے ہو وہ اتنی زیادہ ہیں کہ

اگر ہم اول کو پورا بیان کریں زمانہ طویل

اون کے بیان کو درکار ہے چنانچہ

دیکھو وجہ کوئی واعظ قصہ معراج کو

بیان کرتا ہے ایک شبانہ روز میں یہ

قصہ تمام نہیں ہوتا بلکہ چند روز میں

پورا بیان ہوتا ہے حالانکہ وقوع واقع

اور اس کی حکایت کرتے میں بڑا

فرق ہے یہ امر یہی ہے لہذا

عقل سلیم اس قدر واقعات کا واقع

ہونا اتنے تھوڑے زمانہ میں ہرگز صحیح نہیں

مانتی ہے جیسا تمہارا دعویٰ ہے

والجواب

ان هذا المورد لا ينكر اصل الواقعة
ولا نكرهم استعمالها بل ينكر وقوعها في
زمان قليل لمطابقة المظروف بالظرف
ويدعي كونه بديهيا فاعلينا اولاً بيان
وجوب المطابقة بين الطرفين والمظروف
ولا يتم هذا البيان الا ان ندين قسماً
الطرف والمظروف ونضع معنى المطابقة
كل ذلك بناءً على العقل ثم ندين
المنقولات في تلك المسئلة فتقول
وبالله لا اعتصام ان الظرف على
نوعين ظرف مكنن وظرف زمان و
المظروف ولتقدم بيان ظرف المكان
ومظروفه فالأجل ما ان يكون الطرف
الزمان والمظروف صغرنه مثلاً ناء

جواب شبهہ

یہ معترض اصل واقعات کا منکر نہیں ہے
اور نہ او کو محال کہتا ہے بلکہ زمانہ قلیل میں
واقعات کثیرہ کا واقع ہونا اسکو محال
کہہ رہا ہے یہ سبب مطابقت مظروف کے
ظرف سے اور اس مسئلہ کو بدیہی
بھی کہتا ہے پس ہم پر واجب ہے کہ ظرف
و مظروف کے وجوب مطابقت کو
بیان کریں یہ بیان اوسے وقت
پورا ہو گا کہ پہلے ہم اقسام ظرف
اور مظروف کو لکھیں اور مطابقت
کے معنی کو ظاہر کریں اور یہ
بیان محض عقلی ہوا و سکے بعد پھر ہم
منقولات جو اس مسئلہ سے
متعلق ہیں او کو بھی لکھیں۔ اب ہم
کہتے ہیں اور خدا سے غلطی بچانے کی
امید ہے کہ ظرف کی دو قسمیں ہیں
ظرف مکان اور ظرف زمان اور اسی
ظرف مظروف بھی ہیں ہر طرف پر اسی جیسے ایک

یسع فیہ سراطان من الماء وفیہ
 من الماء سراط واحد او یکون فیہ
 من الماء سراطان فہذا ان من
 المسکنات الموجودة و محال ان
 یسع فیہ ثلاثہ سراطال من
 الماء وقد ارجف لنا ان فی قطرة
 من ماء البحر وجود الجراثیم بعد
 کل موجودات العالم اوفی
 ابداننا من العروق بقدر ما لقی
 الاف و ہذا الموراد یعتقد ہا
 صیحة و ہذا من عجائب
 والثانی ظرف الزمان ومظروفہ
 اشیا عیعلق فیہا السرعة والبطء
 ہی من قسم الحركات لان
 الزمان هو مقدار الحركة لا غیر

جس میں دو سیر پانی سما سکتا ہے
 اور رہنے دو سیر پانی اوس میں
 بھرا خواہ سیر ہی بھر یہ دونوں
 صورتیں ممکن بھی ہیں اور موجود بھی
 ہیں البتہ محال یہ ہے کہ ایسے ظرف میں
 ہم دو سیر زاید مثلاً تین سیر پانی بھر دیں
 ہکو چھوٹی خبر یہ بھی پہونچی ہے کہ ایک
 قطرے پانی میں سمندر کی اتنی کیڑے ہیں
 ہیں جکا شمار کل موجودات عالم کے
 برابر ہو یا آدمی کے بدن میں دو کروڑ گین
 ہیں اور یہ معترض ان خبر کو صحیح مانتا ہی
 یہ عجیب بات ہے۔ دوسرے قسم ظرف
 کی ظرف زمان ہے اسکی مظروف وہ چیزیں
 ہیں جنسے جلدی اور دیر کا تعلق ہے
 از قسم حرکات مکانیہ جیسے ہماری
 حرکات جسمانیہ لکھنا پڑھنا چلنا
 پھرنا اس لیے کہ زمانہ کیا چیز ہے
 وہی مقدار حرکت مراد یہ ہے کہ حرکت
 مقدار زمانہ کہلاتا ہے۔

وذلك لظروفات تتبدل سرعتها
 وبطونها بتبدل التند بيرات الاثر
 انك لا تفند انما على طي مساحة تند
 من ثلثين ميل في اثنا عشر ساعه
 ولان نسبه مسافة خمسين ميلا
 في ساعه واحد بتوسط المذخا
 واللفظ والكالمه انما هو صوت و
 حركه آلات معدة في اجسامنا و
 الحركه وايضا الاحد سرعتها و
 بطونها
 الاقوى الى القاء والحفاظ فله تم
 تلافا اقران في ليله واحده و
 لا تقدر على اقل من عشرة ايام
 والعده في سرعة الكلام و
 بطونها
 للمارسه والرياضه فحسب
 ثم انزل الذي وقع فيه هذا المتكلم

اور ظروفات زمانی انکی سبب اور
 دیر تدبیرات سے تبدیل ہوا کرتی ہے
 دیکھو ہم پیادہ روی میں فی بارہ
 گھنٹہ ۳۰ میل سے زیادہ نہیں چل
 اور اب ریل کے ذریعہ سے پچاس
 میل فی گھنٹہ جاسکتے ہیں اور بولسا
 کلام کرنا یہ تو ہی آواز ہے
 آواز کیا چیز ہے ہمارے اجسام میں
 جو آلات قدرت نے عیا کر دیئے ہیں انکی
 حرکت سے آواز اور اسی آواز سے
 کلام پیدا ہوتا ہے اس حرکت
 کی بھی سرعت اور دیر کا کوئی اندازہ
 مقرر نہیں ہوا سو قاری اور حافظ قرآن کو دیکھو
 رات بھر میں ختم کر دیتے ہیں اور مجھے دس ورے
 کم بیش ختم نہیں ہو سکتا کلام جلدی کرتے ہیں
 اور دیر سے کرنے میں مشاقی اور
 ریاضت ہی پر دار و مدار ہے
 اور کچھ نہیں ہے جس زمانہ میں
 یہ کلام شب معراج کو ہوا

لیس مقدار یہی ہے لہذا لفظی لفظی

خدا کا امر اور دلیل حضور مان یسوع فیہ

التکلم کیا باتیک انباء فی قسم الثانی

من تلک الحیزۃ وما لم یقسم بہا

عقلی علی تلک الاستحالة فیکون

بناء الشبهة علی المحال العادی

وہو ممکن فی نفسه لا یتمسک

بہ حکیم فلسفی ما الجمال فلا

عبرة لہم عندنا و سببیتہم

ان یقولوا استحالة کما لا تدرك عقول

ممكنًا

ولما ائبتنا عدم اسعالة التکلم فی

ارمنة قصيدة عقلا فخری بنان

لذلک مثلاً فی الاعیان و جواب منفی

علی القیاس التمثیلی فحسب

استقدار و سکی مقدار کم نہیں ہو جیسا اس مخرج کا

گمان ہے بلکہ وہ زمانہ اتنا ہے کہ استقدر کلام

کرنا اس میں ہو سکتا ہے چنانچہ قسم دوم

منقولات میں اسی رسالہ کی ہم اسکی

غیر تکرار دینگے اور جب دلیل عقلی اس

کلمہ کثیر کی محال ہونے پر قائم نہیں ہے

اب بنا اس شبہہ کی محال عادی پر ہوگی

اور وہ بجائے خود ممکن ہے حکیم

فلسفی اسوج بنا کر کے کوئی شبہہ نہیں

کر سکتا رہے جہاں عوام اور نگاہدار

نزدیک کچھ اعتبار نہیں ہے اون کی

توضیحت ہی یہی ہے کہ جو کچھ عقلی سمجھ

میں نہیں آتا اسکو محال کہہ دیتے ہیں۔

دوسرا جواب

جب ہم نے محال عادی نہ ہونا

کلام کثیر کا زمانہ قصیر میں ثابت کر دیا

اب لائق ہے کہ ہم ایک مثال بھی

موجودات عالم میں ثابت کریں

اور یہ جواب قیاس تمثیلی پر مبنی ہے

وہو واقعہ اہل الملل و غیرہم ایضاً
 مطبقون علی نقلہا وقد وقعت
 بحضور عام من الناس طمہا بلغ
 نقلہا الی حالہا تو ترجیلاً بعد جیل
 وہی ملجۃ الطف و قتال سیدنا
 المحسن علیہ السلام واصحابہ
 اللہ علیہم مع عسکریہ فامرت
 عمر بن سعد وکان قوعہا من بعد
 الزوال الی العصر وہی ساعات عدیدۃ
 لا تزد علی أربع ساعات والواقعات
 مبلغہا فی اکثرۃ الی حد کمین ید
 ان یدکرہا بتفصیلہا لا یمکن ذکرہا
 بعینہا الا فی ایام مع لیلہا وقد
 العلماء کتب للمقاتل وہی شائعۃ
 بکثرۃ اہل یقتد بہا من المنکرین

یہ واقعہ ایسا مشہور ہے جس کو کہ پابن لان
 مذہب اور لاند مذہب سب اس کی
 روایت کرنے پر متفق ہیں اور مجمع
 عام ہزاروں آدمیوں کے واقع ہوا ہی
 اسی وجہ سے سال در سال اس کی
 نقل متواتر چلی آ رہی ہے یہ
 وہی جنگ و جدل ہے جو چارے
 سردار امام حسین علیہ السلام اور انکی
 اصحاب صلوٰۃ اللہ علیہم سے اور شکر
 نیرید سے مارت عمر بن سعد میں ہوئی
 ہے اور بعد زوال آفتاب سے عصر
 کی وقت چند گھنٹوں میں ختم ہوئی شاید
 کہ چار گھنٹہ ہوں اور کثرت اون کی
 اس قدر ہے جو شخص اون کو بہ تفصیل بیان
 کرنا چاہیے چند روز میں بھی ختم ہو گا علمائے
 کتب مقاتل تصنیف کے اور وہ کثرت
 شائع ہو رہے ایسی کثرت انکی ہر
 اور ایسے اچھے عنوان سے اشاعت
 کیا کوئی منکر قادر ہے بنظر خوبی اشاعت

علی ان ینکر امیشک فی وقوعها
 حتی ین بعض العلماء کالدرا بندی
 رحمہ اللہ ضطر فاقربان اللہ سبحانہ
 اطل ساعات انہما فی ذلک الیوم
 کرامۃ لیسیدنا الحسین علیہ السلام
 وانما اضطررہم نظراً الی مطابقتہ
 المظروف المزمانی بالظرف الزمانی
 وهو نظر فلسفی اما قولہا سراج باطالة
 ساعات انہما فهو قول سدید
 نذکر نظیرہ من القرآن النشا واللہ
 فنسألک ایہا الموراد ما تقول فی
 وقوع تلك الواقعة وكيف
 انطبق المظروف بالظرف
 فاذا ن تساوت قضیۃ التکلم فی
 المعارج بقضیۃ اللیحة واللہ الحمد

کہ انکار کرے یا شک کرے واقعہ کر بلا
 کے وقوع سے تا اینکه بعض علماء جیسے
 کہ در بندی رحمہ اللہ نے اپنی کتاب اسرار
 الشہادت میں مضطر ہو کر اسکا اقرار کر دیا
 کہ روز عاشورہ کے گھنٹوں کو خزانے بڑھا دیا
 بنظر بزرگ داشت امام حسین علیہ السلام
 اور یہ اضطرار محض نظر وجوب مطابقت
 ظرف کے مظروف سے ہے اور یہہ نظر
 فلسفی ہے رہا اول کا قول کہ مقدار گھنٹہ
 کے خزانے بڑھا دیا یہہ قول درست ہو
 ہم اسکی نظیر قرآن مجید سے ایک اور
 نبی کے قصہ میں لکھیں گے انشاء اللہ تعالیٰ
 اب میں تجھ سے پوچھتا ہوں اے معترض
 کیا کہتا ہے تو کہ بلا کے واقعہ میں او
 کیونکہ ظرف اور مظرفین مطابقت ہوئی
 اور یہہ لڑائی فرداً فرداً اصحاب صلوات اللہ
 علیہم کی اور ہزاروں کا قتل کیسے
 اس قلیل زمانہ میں ہو گیا اب تو قصہ تکلم
 معارج اور قصہ قتال کر بلا برابر ہو گئی

الجواب الثالث

انباری تعالیٰ مجدہ لم یجرقانوا
عاجیا الا اظهر قدرته علی اجراء
امر غیر عادی مخالف لذلک القانون
اثباتاً لقدرته حیث یقول وهو
بکل خلق علیہم ثملہا کانت مسئلۃ
مطابقة الظرف بالمظروف مما یوجب
العقل ومن هذا یثبت عجزه تعا
من اظهر خلافه اقل ذلک
خلق لنا احلاما لیس فی المرویا والمنام
فی حیثتنا الذنیویہ هذا فکیف یماثل
فی المنام ویکلم بکلام ونستدل بنسخی
امور ان اسر خطبہ التدریج التقریر
احد لا یقدر علی ضبطها الا فی
انہنہ کثیرۃ و زمان المنام اقل

تیسرا جواب

خداے برتر نے کوئی قانون عادی ایسا
نہیں بنایا مگر اوسے کے ساتھ ہے اپنی
قدرت غائی بھی ایسی جاری کر دی
ایک امر غیر عادی کی ایجاب دے جو کہ
مخالف یعنی نیچر شکن ہو چنانچہ وہ خود
فرماتا ہے کہ خدا ہر خلقت کا عالم ہے
پھر چونکہ مسئلہ مطابقت ظرف کا
مظروف سے ایسا تھا کہ عقل بشری
اوس کو واجب کرتی ہو اور اس سے
عاجز ہونا فساد و مطلق کا ثابت ہونا
تہا لہذا ایک خواب ہماری اسی زندگی
دنوی میں پیدا کر دیا کہ اکثر ہم بحالت
خواب اس قدر کہتے ہیں اور اس قدر استدلال
اور ایسے ایسے حکایات ہم کر سکتے ہیں
کہ اگر کوئی شخص اون سب کو تحریر خواہ
تقریر میں پورا ادا کر لے گا ارادہ کرے
زمانہ دراز میں آسکتا ہے اور
خواب بڑا کارمانہ بہت قلیل ہوتا ہے

وقل من لم ير في منامه رؤيا
 بهذه الصفة وهذا نظير ثان
 للملكية الكثيرة في زمان قليل ثم لما
 لم يدقق النظر بعض من غير
 المحصلين ووجد تلك المنامات
 كثيرة الوجود فحمل معراج الدنيا
 على انه كان من قبيل الرؤيا والمنام
 ولا يحسن شاعة ظنه لما قد منا
 من الادلة والبراهين وليت شعري
 ان من يعتقد كونه سبحانه قادراً
 على ايجاد كل الممكنات فكيف
 لا يكون بالاجرام الجسماني على هذه
 الكيفية الممكنة واما ما يتوهم
 بعض المتعلمين ان الممكنة الخاصة لا تلائم
 العامة يعني ان يكون ممكناً لا يجب ان يكون موجوداً

اور کثر کرئی ایسا آدمی جس نے اپنی تمام
 عمر میں ایسا خواب نہ دیکھا ہوا ورنہ یہ
 دوسری نظر ہے کلام کثیر کی زمانہ
 قلیل میں واقع ہونے کی بھر چونکہ
 بعض غیب محقق آدمی نے نظر
 دقیق اس سلسلہ میں کی اور ایسے
 خواب کا زیادہ واقع ہونا اوکو معلوم
 ہوا ہمارے نبی کی معراج کو بھی اوس نے
 از قسم خواب محمول کیا اور اس گمان
 کی خرابی پوشیدہ نہیں ہی بعد نظر
 کرنے ہمارے گذشتہ دلائل پر اور مجھے کاش
 معلوم ہو جائے کہ جو شخص خدا کو قادر ايجاد
 جمیع ممکنات اعتقاد کرتا ہی کیسے وہ
 معراج جسمانی پر باین صفت ایمان نہیں لاتا
 مگر یہ جو تو ہم بعض طلباء سے علوم جدیدہ کو
 ہے کہ ممکن خاصہ اور مطلقہ عامہ میں لزوم
 نہیں ہے مراد اوکی یہ ہے کہ جو چیز کہ
 ممکن ہے ضرور نہیں کہ بالفعل وہ
 موجود ہی ہو یہ سلسلہ منطقیہ ہے

و اجواب هب انه ليس بينهما
 ملازمة ولكن ليس بينهما تباین
 ایضاً لصدقهما فی اکثر المواد اعنی
 یوجد كثير من الاشياء الممكنة
 بالفعل فکذا هذ او انما ثبت وجود
 الممكن بالنقل او بالمشاهدة والنقل
 المتواتر اخبرنا بوقوع المعراج بقی
 بیان اقسام المنامات فحکمة الاشراق
 كاملة لبیانها ویخصر المنام فی
 الطبعی والصناعی وهذا القسم
 یوجد المرتاض علی نفسه وایضاً
 یوجد الغیر علی غیره باعمال مخصوصة
 ناشئة من اصول عالم النفس و
 قد ذکر بعض حکماء من اهل النقل
 منامات طويلة بقیت الی سنین کثیرة

جواب اس تو ہم کا یہ ہے کہ ہم نے مانا کہ
 دو نوعضایا میں ملازمت تو نہیں ہے لیکن
 ان میں تباین بھی تو نہیں ہے اسلئے
 کہ اکثر مواد میں دو نوعضی صادق آتے
 ہیں میری مراد یہ ہے کہ اکثر ممکن
 اشیاء کا وجود بالفعل ہو رہا ہے
 اسی طرح معراج جسمانی ہے اور
 ممکن کا وجود یا تو نقل اور روایت
 سے ثابت ہوتا ہے یا رویت
 اور شاہدہ سے اور نقل متواتر بھی
 خبر دے چکی ہے وقوع معراج
 کی باقی رہا بیان خواب کی اقسام کا
 اسکو حکمت اشراق بیان کرتی ہے
 اور دو قسم میں خواب منحصر ہے
 طبعی اور صناعی اور یہ سنا عی
 یعنی مصنوعی خواب آدمی مرتاض
 اپنے اوپر پیدا کر لیتا ہے اور اپنے غیر پر بھی
 چند اعمال نفسانی سے جسکو سمرزم
 کہتے ہیں بعض حکما فرانسے طولانی خواب کہتے ہیں

وغيرهم انكار عظمت منام اصحاب
 الكهف الذي يقول الله فيه
 كانوا من اياتنا عجباً وعلم البجالة
 فمن يرى شيئاً في منامه
 ويحكى به فالعادة قد جرت في
 حكايته انه يقول كاني رايت
 كذا كذا يعني يشبه مروية
 المنامية بالروية حالة اليقظة
 والنبي صلى الله عليه وآله وسلم
 حكى وحديث ما راى في المعراج مثل ما راى
 في اليقظة وهذا دليل خور على عدم كونه
 مناماً واما ما يروى الرازي والتفتازاني عن
 عايشه انها قالت ما فقدنا
 جسد النبي عن فراشه تلك الليلة
 فهو مع كونه الاحاد لا يتلف في مقاومة المتواترات

اور عرض ان لوگوں کی انکار عظمت قصہ
 اصحاب سے ہے جسکی نسبت خدا قرآن میں
 فرماتا ہے اصحاب کہف اور رقیم ہمارے
 عجیب آیات سے ہیں اور
 خلاصہ یہ ہے کہ جو شخص کوئی
 چیز اپنی خواب میں دیکھتا ہے اور اس
 خواب کی حکایت کرتا ہے عادت انسانی
 بنظر اصول بلاغت اسی پر جاری ہو وہ کہتا
 ہے گویا میں نے ایسا دیکھا ہے مراد اسکی یہ
 ہوتی ہے کہ اپنے خواب کے رویت کو مشاہیر
 حالت بیداری کی رویت سے کرتا ہے
 اور ہمارے نبی معراج میں جو کچھ دیکھا اسکی
 حکایت اوسی طور سے فرمائی ہے
 جس طرح حالت بیداری کے مشاہدات
 کو لوگ بیان کرتے ہیں اور یہ دوسری دلیل
 ہے کہ معراج خواب کی حالت میں نہ تھی لیکن
 عائشہ سے یہ روایت جو کرتے ہیں جیسے فخر الدین
 رازی اور لغتازانی کہ جبرائیل نے اس کا اوس شب
 فرش خواب سے جبرائیل ہوا اول تو یہ خبر واحد متواتر کی

فَقُوهُ وَاجِبُ الطَّرْحِ وَإِنْ سَلَّمْنَا
مَعْنَاهُ فَسَبَبُ الدَّاعِي لِحَالِهَا
لَمْ تَنْتَهَامِ اللَّيْلُ وَكَانَتْ مَعْنَاهُ
لَقَدْ لَقِيَ النَّبِيَّ عَنْ فَرَّاشِهِ هَلْ كَانَ النَّبِيُّ
أَخْبَرَهَا بِمَعْرَاجِهِ تِلْكَ اللَّيْلَةَ فَعَسَى
أَنْ يَكُونَ عَائِشَةُ قَدْ تَأَنَّى وَقْتُ الْمَعْرَاجِ
فَوَجَدَتِ النَّبِيَّ عَلَى فَرَّاشِهِ بَعْدَ الْيَقِظَةِ
مِثْلَ مَا كَانَ قَبْلَ نَوْمِهَا وَعَلَى التَّنَزُّلِ
فَلَكُنْ عَائِشَةُ ظَانَّةً السُّوءِ فِي كَثَرِ الْأُمُورِ
بِالنِّسْبَةِ إِلَى نَبِيِّهَا يَحْتَمِلُ أَنَّ اللَّهَ سَبَّحَانَهُ
بَعَثَ مَلَكًا مِنْ مَلَائِكَتِهِ مُشَابِهًا
الصُّورَةَ لَنَبِيِّهَا وَهُوَ الَّذِي اضْطَجَعَ
عَلَى فَرَّاشِهِ مَقَامَ النَّبِيِّ كَمَا شَبَّهَهُ
لَنَبِيِّهَا عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ
أَنَّهُ هُوَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا مَعْنَاهُ

مقابل کب ہو سکتی ہے لہذا یہ نہ واجب الطرح
ساقط الاعتبار ہے اور اگر ہم اسکو صحیح نبی تسلیم
کریں پھر آخر کون سا سبب عائشہ کو
تمام شب بیدار رہنے کا تھا کہ حضور کے
جدا اظہر کے فرش خواب سے
جدا ہونے کی رات بحرِ ڈرتی رہیں
کیا ہمارے نبیؐ نے اونکو خبر دی یعنی
آج ہمارے معراج کی رات ہے لہذا
ہو سکتا ہے کہ معراج کے وقت عائشہ
سو گئی تھیں اور جب بیدار ہوئیں بستر
خواب پر ہمارے نبیؐ کو اوسط پر پایا جس طرح
قبل سونے کے دیکھا تھا اور اس سے
بھی درگزر کر کے ہم کہتے ہیں چونکہ عائشہ
کی بدگمانی حضرتؐ سے اکثر امور میں تھی محتمل
ہے کہ خدا نے ایک فرشتہ ہم صورت نبیؐ کو
حکم دیا ہو کہ وہی بستر خواب پر بجائے ہمارے
نبیؐ کے لیٹا ہو جیسا کہ جناب عیسیٰؑ کو سولی دینے
میں ایسا ہی واقعہ نص قرآن ثابِت
ہے اور عائشہ کو گمان حضرتؐ کا ہو

وهذا كله من الاستدلال المبني
 على قانون عادي لا يتوقف وقوعه
 على اظهار معجزة او خرق عادة ولا
 فان اردت ان تذكر لك اقتدار الله
 على اطالة ساعات الليل والنهار
 وعدم الاحساس بها فاقراء قوله
 حكاية عن بعض الانبياء وهذا قولهم
 فاما الله مائة عام ثم بعثه قال كبر
 لبثت قال لبثت يوماً او بعض يوم
 قال بل لبثت مائة عام فانظر
 الى طعامك وشرابك لم يتسنه
 فانظر اليها الناظر ان المبعوث ليظن
 مائة عام كيوم او بعض يوم لعدم
 تسنه طعامه وشرابه وبهذا
 نستدل على ان تعفن الحرارة وغيرها

اور یہ جو کچھ استدلال کیا ہے قانون عادی
 پر مبنی ہے اسکا واقعہ ہونا کسی معجزہ یا خرق
 عادت پر موقوف نہیں ہے ورنہ اگر تم
 چاہو کہ تم قدرت الہی گمشون کے بڑا ہونے
 کو بھی بیان کریں اور یہ بھی کہ اسکا احساس
 نہیں ہوتا پس تم بڑھو قصہ نبی اللہ کا قرآن
 میں خدا فرماتا ہے کہ سو برس تک
 او کو مردہ کر کے پھر زندہ کر کے اٹھایا
 اور کہا خدا نے کس قدر تم اس حالت میں
 رہے نبی نے عرض کی ایک دن خواہ اوس
 سے بھی کچھ کم خدا نے فرمایا بلکہ تم سو
 برس اسی حالت میں رہے دیکھو اپنے
 کھانے پینے کی چیزوں کی طرف کچھ نہیں
 خراب ہوئی ہیں اب دیکھو اسے ناظرین کہ
 وہ نبی سو برس کو ایک دن خیال کرتے ہیں
 خواہ اوس سے کم سئلے کہ اشیاء خوردنی اور
 نوشیدنی خراب نہیں ہوئی ہیں اور ایسی ہی ترو
 تازہ رکھی ہیں اور اسی حکایت سے ہم استدلال
 کرتے ہیں کہ حرارت وغیرہ کا سطر ادینا

وان كان عاديا في مدة قليلة لكن الله
 سبحانه قادر على سلب اثرها فانتم
 ايها الاخوان لستم الفوضيه
 خذ لهم الله بل انتم مومنون باقتدار الله
 على كل الامكنات ومنها هذا التكلم
 النسخ بصدق ذكره انما سمعتم ان
 فلا سفة الیورب قد اوجد وشیئا
 اذ الطخوم منه اللحم المطري فيرسلونه
 من الهند الى بلادهم وهو طري لا يتسنه
 فاما نحن ان نفتقد ان اجساد الشهداء
 صلوات الله عليهم في الطيف بقيت على
 الرضاء الى الراجين يوما وكذا رؤسهم
 اذ يرت على الرام من بلد الى بلد ولم
 ولم يتعفن بل جعلها الله تعالى معطره
 اذ اذهب اليهم نفوسهم من راحة المساكين العتير

اگرچہ عادت اسی پر جاری ہے کہ تھوڑی دیر
 میں سر طاجاتا ہے مگر خداے پاک قادر ہے
 کہ اس اثر کو آگ و عیہ سے سلب کر دے
 پہر تم تو اسے برادران فرقہ مغوضہ بر عقیدہ
 میں سے نہیں ہو بلکہ تم سب کا ایمان یہی ہے
 کہ خدا ہر شے ممکن پر قادر ہے اور یہ
 کلام معراج کا جسکے ذکر کے ہم در پہن
 بھی او نہیں ممکنات سے ہے کیا سبکو
 گوش زد نہیں ہوا ہے آج کل فلا سفہ
 یورپ نے ایسی ایک دوا ایجاد کی ہے
 جسکو گوشت تازہ پر لگا دینے سے دور
 دراز ممالک میں گوشت کو روانہ
 کرتے ہیں وہ گوشت نہ سڑتا ہے نہ
 خراب ہوتا ہے اب کیا چیز تکمیل کر سکتی
 ہے اگر ہم اجساد شہدائے کربلا کی نسبت یہ
 اعتقاد کریں کہ وہ لاشیں زمین گرم پر
 چالیں روز پڑی رہیں اور سر ہائے
 شہدائے نیزون پر دور دور پہراؤ گئے اور
 بدبو ہوئی بلکہ بواچلتی ہوئی مشک اور عنبر آتی تھی

وكان هذا الامر اعجيب بهي من
 الاف الحذر ثم كيف تستحيل صدق
 هذا الشك من جسم نوراني لا يكون له
 ظل في الارض وهل يساوي الظلام
 من النور فيا كرم ويا كرام ان تشكوا وتربوا
 في الامور الماثورة من قضية المعارج الجسماني
الشبهة الرابعة

يقول الموردان المسلمين يعتقدون
 بالنسبة الى الله تعالى انه لا يحويه مكان
 فليس له مكان خاص يصل اليه
 واصل ويتصف بانه مقرب من الله
 وان كان عرش الله مستقر فقد
 ثبت له مكان وبطل قولهم فكيف
 يصح ما ورد في القرآن وفي فتاوى
 فكان قاب قوسين او ادنى

اور یہ امر عجیب سامنے ہزاروں حضار
 کے ہوا تھا پہر کیونکر محال سمجھا جائے
 اس کلام کثیر کا صادر ہونا اسی جسم نورانی
 سے جس کا سایہ زمین پر نہیں پڑتا تھا اور
 کیا جسم ظلمانی خواص اور آثار میں جسم
 نورانی کے برابر ہو سکتا ہے پس خبردار
 خبردار اسے برادران تم ہرگز شک
 نہ کرو اور نہ انکار کرو اور نہ واقعات سے
 جو قضیہ معارج میں مروی ہو رہے ہیں۔

چوتھا شبہ

مقرض کہتا ہے کہ مسلمان خدا کو لامکانی کہتے
 ہیں یعنی اس کا کوئی مکان خاص نہیں ہے
 جہاں پہونچ کر کوئی آدمی مقرب من اللہ
 کہلاتے اور اگر عرش خدا کی جاسکونت
 ہے تو پھر خدا بھی صاحب مکان ہو گیا اور
 مسلمان کا عقیدہ باطل ہو گیا اور جب خدا
 لامکان ہے پھر قرآن میں جو وارد ہے کہ
 رسول کو معارج میں خدا سے دوکان کا
 بلکہ اس سے بھی کم کا فرق باقی رہا کیسے صحیح ہوگا

وایضاً انکان المراد من هذا الدّ نو
 قربا غیر مکانی فیہو حاصل لكل الشخص
 الانسان لقوله نحن اقرب الیہ من
 جبل الوریث هل هذا التقرب ازید
 کثیرا من قاب قوسین فما بالکم
 تقتخرون من التقرب الذی حصل
 لنبیکم فی المعراج وهذا عند المورّد
 من اعظم الشبهات

والجواب

انہ لما کان بناء تلك الشبهة علی التقرب
 والبعء فیجب علینا اول بیان معنی التقرب والبعء
 فنقول ان التقرب والبعء مع کوھما متضائفین
 لا یختص احدهما بمقولة وابل بعرض فی المقولة
 العشر مع مقولة الجوھر ایضا وضاً ^{بطہ} التقرب ^{شیء}
 له مبدئاً متعمد ونسب القرب والبعید الیہ

یہ بھی دیکھو کہ اگر مراد قرب سے معراج میں
 غیر مکانی ہو وہ تو ہر ایک آدمی کو گھر سے
 حاصل ہے خدا خود کہتا ہے کہ ہم آدمی سے
 اوسکے رگ گردن سے بھی زیادہ نزدیک ہیں
 اویہ تقرب تو دو مکان کے فاصلہ سے بہت
 زیادہ ہے ہم اسی تقرب سے جو تمھارے
 نبی کو معراج میں حاصل ہوا پھر کریں فکر کرنا
 ہوا و یہ شبہہ اس معترض کے نزدیک بڑا
 بھاری شبہہ ہے۔

جواب

چونکہ بنا اس شبہہ کی قرب اور بعد کی نظر سے
 ہے لہذا پہلے ہم پر واجب ہے کہ قرب اور
 بعد کے معنی بیان کریں ہم کہتے ہیں کہ قرب
 اور بعد اگرچہ دو متضائف ہیں مگر دونو
 کسی ایک مقولہ مقولات عشر سے خاص
 نہیں ہے بلکہ مقولہ جوہر میں بھی بولا جاتا ہے
 اور قاعدہ اوسکا یہ ہے کہ ایک چیز کا مبدأ
 اور منتہی فرض کر کے قریب اور بعید
 کو اوسے سے نسبت دیتے ہیں

ولان الباری تعالیٰ بہذا تیس ہجرت
 ولا عرض ولا بعد ولا یزید حقیقۃ
 بل فرضاً محضاً لا مانع من القول ولا
 فاکونہ تعالیٰ جامعاً لصفات کمالہا
 لا یبتون الصفۃ فان کل صفۃ لغاۃ
 الموصوہ صفاتہ تعالیٰ عین ذاتہ لکن
 قضیۃ التعلیم والقرین جرت عینا ان
 نفس صفات اللہ سبحانہ مبادیٰ او شے
 لقضاء اکثر لا وطار قد نقول الصانع
 من الصناعات انہ یقریب فی محاسنہا
 واتقانہا الی المبدع تعالیٰ وکذا نقول
 فی العلم والعظۃ واعراض خزان
 ذلک الرجل یقریب من سبحانہ فیہا
 والروحانیا کالملائکہ نقول انہم مقربون
 من اللہ سبحانہ من هذا الجہۃ

اور چونکہ باری تعالیٰ نہ جوہر ہے نہ عرض
 پس نہ وہ شمار میں آسکتا ہے اور نہ اسکی
 کوئی حد مقرر ہو سکتی ہے بلکہ جو کچھ
 اسکی نسبت کہا جاتا ہے محض فرضی طور پر
 اور فرض امور ممکنہ کا محال نہیں نہ کوئی مانع
 ہو پس بسبب ہونے خدا کو جامع کل صفات
 کا نہ بطور صفت کے اس لئے کہ ہر ایک
 صفت مناسبت موصوفے ہے اور خدا
 کی صفات اسکی عین ذات ہیں مگر
 طریقہ تسلیم اور قرین کا ہم لوگوں میں بھی
 جاری ہے کہ صفات اتنی کے لئے ہی ایک
 مبدیٰ اور ایک منتہی فرض کر لیتے ہیں
 کہ اکثر حاجت براری تسلیم اور
 تفہیم میں اسی سے ہو جاتی ہے کہی ہم
 کسی صناعت کا مل کو کہہ دیتے ہیں کہ یہ اپنی
 صناعت میں قریب صنعت
 اتنی سے ہے اسی طرح علم
 وغیرہ میں اور روحانیات جیسے ملائکہ
 انکو ہم مقرب اتنی اسی جہت سے کہتے ہیں

ولما اثبتنا ان التقرب يحصل
من وجوه شتى ولا يمتنع في القرب
المكانى فكون العبد مقربا الى الله
سبحانه ايضا يمكن وقوعه من شىء
لا يمتنع وقوعه نظرا الى تنزيه الله
سبحانه عن الاعراض الجسمانية هذا
اما ان يراد المودع يكون عرش الله سبحانه
هو مستقر مخصوص له فهو
وهم محض لان الله سبحانه
اضاف الى نفسه كثير من
مخاوقات مثل بيت الله عرش الله روح
الله يد الله كلم الله وغير هذا الاضاف^ة
ليست ببيانته مثل خاتمة فيكون المضاف
الى المضاف اليه وجوبه بل الاضاف^ة بمعنى لا يعطى
معنى التخصيص القليل لا اقتداء مثل غلام زيد

اور جہاں ہم سے ثابت کر دیا کہ اقرب
جہ سے طریق سے پہنچا جاتا ہے اور اقرب
مکانی سے جہ سے پہنچا جاتا ہے کسی جہ کا
مقرب بارگاہ الہی ہونا ہی ممکن ہے
جس طرح کہ بنظر تنزیہ الہی کے اعراض
بجانب سے متنع ہو یہ تو ہر جہ کا اب یہ
اعتراض کہ عرش خدا کے ٹھکانے کی
فاصل جب کہ ہے یہ محض وہم غلط ہے
اس لئے کہ خدا نے اپنی طرف اکثر
مخاوقات کو مضاف کیا ہے جیسے
خانہ خدا (کعبہ) عرش خدا روح خدا و سب
کلم اللہ وغیرہ اور یہ اضافت بیانی مجنی من کے
نہیں ہے جیسے کہ خاتم قضتہ میں ہے
کہ مضاف عین ہوا یا جزو ہو مضاف الیہ
کا بلکہ اضافت مجنی لام ہے جو
تملیک اور اقتدار کا فائدہ دیتی ہے
جیسے غلام زید کی اضافت
اور تخصیص اس کا مفہوم ہے
اور تخصیص کے اقسام بھی بہت سے ہیں

وضراباً الى الله كبره لانه قد ركب
 شيعته من المؤمنين ولا يراهم في الدنيا
 مضائق اي مشيقات الى الله تعالى
 لا يسجد لك الا في غيبك
 هذا النوح فلان السر في المضافات
 الى الله في عظمتها وصورته التي
 فيه لا يضاهاه عرش اخر هذا
 ان يضاف الى الله سبحانه وتعالى
 ما ورد في الحديث قلوب المؤمنين
 عرش الله لان القلب في مخلوقاته
 ايضا مما يهتد العقول في صفته
 وهو مستقر لعجائب قدرته الله سبحانه
 فاقرب الملبس من قلوب المؤمنين
 هو غير الملبس من العرش السماوي ثم وول
 نبينا الى العرش في ليلة المعراج هو الذي

اور تمام اسرار انجلیہ کہ کوئی امر عظیم
 مضافات میں ایسا ہو جیسی وجہ سے اس کا
 شان ہونا خاص کیا گیا یعنی اس کو
 نسبت خدا کی طرف دی گئی وہ ایسا امر ہو
 کہ دوسرے میں پنا یا جائے جو اس قسم کی
 شے نہ ہو پھر چونکہ جو عرش خدا کی طرف مضاف
 ہے اپنی عظمت میں اور اکثر امور مخصوصہ
 میں ایسا ہے کہ اور کوئی عرش و تخت
 اس کے مثل نہیں ہے لہذا اس کی اضافت
 خدا کی طرف صحیح ہوئی اسی طرح جو حدیث
 میں وارد ہے کہ مومنین کے دل عرش الہی
 ہیں اس لئے کہ دل بھی مخلوقات الہی میں ایسی
 چیز ہے جسکی صفت عجیب میں ہماری عقلیں حیران
 ہیں اور وہ دل عجائب قدرت خدا کو ظہور
 کر چکا ہے پس جو قرب کہ قلوب مومنین سے
 مراد ہے وہ اور ہے اور جو قرب عرش آسمانی
 سے مراد ہے وہ اور ہے پھر
 اس سے نبی کا شب معراج عرش
 پر پہنچنا ایسا ہے اور ہی قرب ہے

وهذا الترتيب هو الذي بينه الله
 سبحانه في اخرا لآية وهو قوله فأوحى
 إلى عبده ما أوحى وهذا التعميم يهدينا
 إلى ان الله سبحانه اوحى إلى نبيتنا كلما
 كان لابد له في امر نبوته من يومه هذا
 إلى اليوم الآخر بعد الحشر والنشر من
 الشفاعة الكبرى وغيرها فلما ان
 السلطان الديني من ينصبه بخل^{فته}
 فيجب عليه ان يعاين بعينه كل شيء هو
 تحت امرته ليدبر في نظمه ونسقه
 كذا انك نبينا اراده الله كلما مضى عليه
 امر في الدنيا والاخرة ليكون النسب
 في الامور كلها على بصيرة تامّة
 وان كان علمه الباطني كافيا في ذلك
 لكن لما اراده بعينه ايضا فقد تم له علان

اور یہ ترتیب دو سچے سچے کی مثال ہے ای کرت کے
 اخیر میں بیان فرما دیا ہے کہ نبی کی کوئی
 خدا نے اپنے بندہ (محمد) کی فطرت جو پاکہ وی
 کر نیکی لائق تھا اس تمام خبر و وحی سے
 ہر ایک حدایت ہو گئی کہ خدا نے جو پاکہ
 ضروری امر نبوت میں تھا آج کے روز
 سرِ مشر تک مع شفاعت کبریٰ سب کو بطور
 وحی خدا نے ہمارے نبی کو معلوم کرایا پھر
 پادشاہ دنیوی جب اپنا نائب کسی کو مقرر
 کرتا ہے اس نائب پر واجب ہوتا ہے
 کہ اپنی آنکھ سے ہر ایک چیز اپنی زیر حکومت
 کو دیکھے اس طرح ہمارے نبی کو خدا نے
 کل چیز میں جن پر اُن کی حکومت خدا نے دی ہو
 و کھلا دین تاکہ ہمارے نبی کو جملہ امور مفوضہ میں
 پوری بصیرت رہے اگرچہ آپ کا علم باطنی بھی کافی
 تھا مگر جب چشم ظاہری سے
 بھی سب کو حضور نے دیکھ لیا
 اب تو آپ کو دونوں طرف سے
 معرفت ظاہری اور باطنی امور مفوضہ پر ہو گئی

ومن ثمر تولى ائمتنا سلاماً لله
 عليهم يخبرون من الامور الفلكية
 وتصديق اقراله من شهادات جديدة
 بتوسط الابرار من حيث لم يخبر عنها
 انبياء اخر وقول رسول سيدنا الحسين عليه
 السلام اصحابه واعزته عليهم السلام
 ليلة العاشر من المحرم مقاماتهم في الجنة
 تصديقاً لان جدهما اخبر عنه فهو حق
 لا ريب فيه ولا مزية صلاوا على محمد وآله
 فلما ان فعله هذا يصدق رويته جده
 كما يثبت وجود الجنة والنار فمن
 آمن بنبوة نبينا كيف ينكر من
 وجودهما بعد ما ذكرناه او يشك انما
 الاثكار او الشك فيه لعدم كونه
 مومناً موقناً بقلبه ونعوذ بالله منه

اسی جگہ سے تم دیکھتے ہو کہ ہمارے ائمہ علیہم
 السلام موجودات آسمانی کی کیسی کیسی خبریں
 دے رہے ہیں اب ان کے ارشاد کی تصدیق
 آلات جدیدہ کے مشاہدات سے ہو رہی
 جو ایسے حالات آسمانی انبیائے گزشتہ
 میں سے کسی نہیں بیان فرمائی اور ہمارے
 امام حسین نے شب عاشورہ اپنے
 اصحاب اور اعزہ کو ان کے مقامات
 بہشت کے دکھائے بغرض تصدیق
 اس بات کو کہ جو کچھ ان کے نانا نے ہمیشہ خود
 شب معراج میں دیکھا ہے وہ صحیح ہے
 اوس میں کچھ شک اور شبہ نہیں ہے
 درود پڑھو محمد اور آل محمد پر پھر جبرح کو
 فیصل امام حسین کا اپنے نانا کے رویت
 بہشت اور دوزخ کی تصدیق کرتا ہو اسی
 طرح وجود بہشت اور دوزخ کی بھی تصدیق
 کرتا ہے پس جو سچا مومن ہو بعد علم ایسی امور کے
 کیسے اوس کو انکار یا شک ہو سکتا ہے
 شک تو بے یقین کو ہو گا پناہ بخدا

ولیت شرعی ان امور دکیف یورج
 شکو کہ علی قرب اللہ بای معنی کان
 وان الاسلام بل الا دیان کلہا لیس
 فیہا غرض اخر غیر القرب والقربة
 فی النیة فکل عمل سائغ مشروط بہا
 ولا یصح عمل عامل لوجه اللہ
 الا ان ینوی القربة والسرفی ذلک
 ان المکن یستحیل ان یکون واجبا
 نعم ممکن ان یحصل لہ قربة
 من العالج تعالی وہی من الکلیات المشکلة
 تزید وتنقص فلا قرب قربة من اللہ
 هو الذی بلغ الی اقصى مدارج القربة
 وهذا هو المراد من قوله تعا قَابَ قَوْسَیْنِ
 اَوَادْنِیْ لَانِ اَوْ فِیْ الْاِیَةِ بمعنی بل الاستحالة
 الشک فی علم اللہ سبحانہ

اور شاید محجہ معلوم ہو جائے کہ یہ فقرہ صرف کسی
 اپنے شکوک وارد کرتا ہے قرب الہی کہ کسی
 طرح کا قرب کیون نہو حالانکہ اسلام
 بلکہ جملہ مذہبوں کی سوائے قرب اور
 قرب الہی کے اور کوئی غرض ہی نہیں اور نیت قرب
 ہر ایک عمل جائز میں شرط ہے اور کوئی عمل جو
 خوشنودی کے نظر سے کیا جائے بدون نیت قرب
 کی صحیح نہیں ہے اور راز اس میں یہ ہے کہ
 ممکن کا واجب الوجود ہونا تو محال ہے
 ہاں ممکن کو قرب واجب ہے ہونا یہ ہو سکتا
 ہو اور قرب اور قرب کلمات مشککہ سے
 ہو اس میں کمی بیشی ہوتی ہے
 اقرب الی اللہ وہی شخص ہے جو نہایت
 درجہ قرب پر پہنچا ہو اور یہی مراد ہے
 قَابَ قَوْسَیْنِ اَوَادْنِیْ سے
 یعنی دو کسان سے زیادہ قرب ہوا
 اسلئے کہ لفظ اَو بمعنی بل کے ہے جو ترقی
 پر دلالت کرتا ہے اسلئے کہ شک تو علم الہی
 میں محال ہے لہذا اس سے بھی معنی مطلوب ہیں

روح یحییٰ بن زکریا قال انبیاء صلی اللہ

علیہ والہ وسلم قریب من اللہ فی العلم

ایضاً لانه رای فی المعراج ایانہ الکبریٰ

فصح لہ ان یقول لی مع اللہ وقت

لا یسعی فیہ مالک مقرب ولا نبی مرسل

وهذا غایة ما نقوله فی القرب الحمد للہ

الشبهة الخامسة

ولان المسلمين يقولون بروحانیتہ

نیہم یعنون انہ کان روحاً محضاً

لباس الجسمانیة وقد لقی فی معراجہ

ارواح الانبیاء والملائكة والروحانیون

فیحق بالمعراج ایضاً کونہ روحانیاً لا

جسمانیاً لا یرد علیہ شبهة

من الشبهات ولا یتردد فی

وقوعہ احد حتی من المسلمین ایضاً

اب اسوقت تمہ کو سزاوار ہے یہ کہنا کہ

ہمارے نبی صلعم کو قرب اعلیٰ علم کے حاصل ہونے

سی بھی ہوا اس لئے کہ حضور نے معراج

میں بڑی بڑی نشانیاں قدرت الہی کی دکھیں

اسیوجے آپؐ یہ قول صحیح ہوا کہ میرے لئے

خدا کے ساتھ ایک ایسا وقت ہے جس میں

نہ کوئی فرشتہ مقرب نہ کوئی نبی مرسل باریاب

ہو سکتا ہے اور یہ آخری بات ہے جو بتنے

قربا الہی کے بارہ میں کہی ہے۔

پانچواں شبہ

چونکہ اہل اسلام اپنے نبی کے روحانیت کے

قائل ہیں مراد اوکی یہ ہے کہ نبی روح محض

لباس جسم میں تو اور معراج میں ملاقات بھی

روحانین سی کی یعنی ارواح انبیاء اور ملائکہ سے

لہذا معراج کا روحانی ہونا بھی ٹھیک ہے تاکہ

اوس پر کوئی شبہ وارد نہ ہو اور نہ اوس کے

واقع ہونے میں کسی کو شک ہو تا

اینکہ بعض اہل اسلام کو

بھی جسمانی ہونے سے شک ہو گیا

كما يظهم من مطالعة كتبهم وشاؤهم
في ذلك حتى انهم وانكافوا يومنون
بالعقائد الاسلامية لكن انكارهم
عن المعراج الجسماني قد اخرجهم
عن دائرة الاسلام وحكم عليهم بكفرهم
فلاندرى اى مزية فى كون المعراج
جسمانيا ليكون منكرو المنكر اللدائن
كله واولى من احق لاثبات نورانية
نبیہم من المعراج الروحاني

والجواب

ان تلك الشبهة لا يليق عرضها
لمن يكون منكر النبوة نبينا لان
المعراج الروحاني ايضا ثبت كونه
نبيا فاذا فرض ان تلك الشبهة انما
يورد منكر الاسلام ومنكر النبوة

چنانچہ انہی کتب کے پڑھنے سے ظاہر
ہوتا ہے کہ آپس میں خود ہی معراج جسمانی کے
ہو نہیں لڑ بھڑ رہے ہیں تاہم جو لوگ تمام
عقائد اسلامیہ کے معتقد ہیں جسمانی
معراج کے فقط انکار سے ادھر کفر کا حکم
دیا گیا اور دائرہ اسلام سے خارج کر دے
گو کہ ہم کو نہیں معلوم کہ آخر اس سلسلہ
معراج جسمانی کو کونسی فضیلت ہے جس کے
انکار سے آدمی دین اسلام سے خارج ہو جاتا
ہو اور پھر اثبات نورانیت نبی کا اور کونسا
واقعہ معراج روحانی نورانی سے بڑھ کر ہو سکتا ہے

جواب

یہی شبہ لائق نہیں کہ ہمارے نبی
کی نبوت کے منکر کو عرض ہوا اس لئے
اگر معراج روحانی ہوئی اور اس
بھی تو نبوت ہمارے نبی کی ثابت
ہوگی پھر اگر اس شبہ کا
دارد کرنے والا وہی منکر اسلام اور
منکر نبوت ہمارے نبی کا ہے بالفرض

بجوابہ اولاً انا مسلم ان المعراج کما
 روحانیاً کما انت تقوله وعلیک ان
 تو من بدین الاسلام و بما اخبر به
 نبینا فی قضیة المعراج لان الاقوال
 بوقوع المعراج وانکار الواقعات التي
 مروية فيها كيف یسوغ بل لا یصح
 وان كان مراد المورد الزام المسلمین
 فیعلیه ان یمین ما وجه الزام
 فی اعتقاد كون المعراج جسمانیاً عقلاً
 وبل فی وقوع المعراج للجسمانیة
 تصل الى الاسلام وعلیه ان یمین ذلك
 اما سواله بمزیة المعراج الجسمانی
 فنقول فی جوابه ان الانبیاء و اوصیائهم
 علیهم السلام مع كونهم روحانیین
 و نورانیین لكن خیرة الله سبحانه

اس کا جواب پہلے تو یہی ہے کہ اچھا
 ہم معراج کو روحانی تسلیم کرتے ہیں جیسا
 تم کہتے ہو اب تم پر واجب ہے کہ دین
 اسلام کو قبول کرو اور جو خبر ہمارے
 نبیؐ نے قضیہ معراج میں دی ہے سب
 مانو اسلئے کہ معراج کا اقرار کرنا اور جو
 واقعات اس میں ہوئے اون کا انکار
 یہ کیسے درست ہو سکتا ہے بلکہ ہرگز
 صحیح نہیں اور اگر مراد معترض کی فقط
 الزام دہی اہل اسلام کی ہے تو اوس کی
 واجب ہے کہ وجہ الزام کے بیان کرے
 کہ معراج جسمانی کے ہونے سے اسلام
 پر یہ الزام براہ عقل متفق قائم ہوتا ہے
 لیکن اوس کا یہ سوال کہ معراج جسمانی
 میں کونسی فضیلت ہے اس کے جواب میں
 ہم یہ کہتے ہیں کہ انبیاء اور اوصیائے
 باجوہ یکہ سب روحانی اور
 نورانی تھے بارہ امام مرتبہ
 میں ایک نور میں مگر خدا کا اختیار کرنا

فی کو نهم کل ماھی الاستیناس
الامة بكونهم من نوعها ان الله سبحانه
قال ووجعناهم ملاءمًا جعلناه رجلاً
فاذا كانوا من ابناء جنسنا فكل افوض
اليهم من امر الهداية كان من افعالنا
الظاهرة حتى انهم مع كونهم المين
بجبايا الامور واسرارها يسلكون
فی فصل القضايا كما نسلك نحن
فيحتاجون الى اداء شهادة الشهود
ولا يحكمون بحسب علمهم الخاص لا
فی بعض القضايا بالضرورة لمحبة اليه
والمعراج ايضاً من الامور المتعلقة
بالنبوة بل اذا تأملنا حق التامل
لا نجد ما أهم منه لقوله تعالى فَاَوْحِ
إِلَى عَبْدِكَ مَا أَوْحَىٰ عَنِى اَوْحَىٰ اِلَيْهِ كُلُّ اَمْرٍ

اوسکے نبی اور نائب نبی ہو نیکا اسکی
وجہ یہی ہے کہ بوجہ قسم جنس ہونیکے
انس اور محنت پیدا ہوا درخت نہوتا
ایکے خدا فرما تا ہے کہ اگر ہم رسول کو
فرشتہ مقرر کرتے تب بھی اوسکو مرد از قسم
انسان بن کر بھیجتے پھر سب یہ بزرگوار
ہم سے ہم جنس تھے لہذا جو کام صلاحت کا
انکو سپرد ہوا وہ بھی مثل ہم سے افعال
ظاہری کے تھاتا ایک باوجود اوسکے
عالم ہونے پوشیدہ امور اور
اسرار کے گروہ حضرات
فیصلہ مقدمات میں بظاہر محتاج گواہی
گواہان کے مثل ہم سے تھی اور اپنے
علم خاص پر بنا کر کے کوئی فیصلہ نہیں
کرتے تھے مگر کسی مقدمہ خاص میں بنظر ضرورت
کہ اور معراج بھی امور متعلقہ نبوت سے ہے
بلکہ انہم تامل کرین اسکی زیادہ کوئی امر
متعلق نبوت سے نہ پائیں گے خدا کا ہے
ہر ایک امر کی وحی معراج میں نبی پر کردی

واسراہ ایاتہ الکبریٰ کما اخبیرہ
 نبینا بعد وقۃ المعراج ثم لما کان
 الغرض من اجراء الشرائع بعد المعرفۃ
 عبادۃ اللہ تعالیٰ وایات امور فیہ
 رضاہ والتحریر عن امور مصلحتہ وحقایقہ
 الجزاء والعقاب الدخول فی املاکہ
 معدۃ لذلك من الجنة والنار
 وغیرہا وہی موجودۃ فی الاسلام کما علی
 ملکت الحاجۃ الی ان یرافینا
 فیہن لنا من سجنہا وانہارہا
 واشجارہا ووافاکہا وسر رہا
 والبستہا وما زینت منہا کے
 یحکی لنا ویزداد غرامتا وطمنا
 لان اکثر العباد اما یعبدون اللہ
 سبحانہ طمعا فی ما یشتہون من اللذات

اور بڑی بڑی نشانیان قدرت کی آپ کو
 دکھلا دیں جیسا کہ اونکی خبر ہمارے نبی
 فرمادی ہے بعد واقعہ معراج کے پھر
 چونکہ غرض شریعت کی جاری کرنے
 سے بعد خدا شناسی کے مجباً آدمی
 اقل امور کے ہے جن میں خوشنودی
 خدا کی ہے اور بچپن اُن امور سے
 جن سے خدا ناراض ہوتا ہے اور اس کے
 غرض جزا اور سزائی اعمال ہے
 اور داخل ہونا اون مکانات میں روزِ
 اور بشت کی جو اسی غرض سے طار اس کے
 میں موجود ہیں سزا اسکی بھی حاجت ہوئی
 کہ اون سب کو ہمارے نبی بچشم خود دیکھ بھی لیں
 تاکہ اونکی وصعت اور نہرین اور درخت اور میوہ جات
 اور تخت اور لباس رفرفش فروش اور آرائش کی
 چیزیں سب بیکھر ہم سے انکو بیان کریں کہ ہمارا شوق
 بڑے اسلئے کہ اکثر لوگ عبادت الہی اسی طمع سے
 کرتے ہیں کہ امور لذیذہ اونکو اجر میں عبادت کے
 ملین یہی اون کی غرض ہوتی ہے

واكثر من يترك المعاصي خوفاً من
 العقاب وايضاً فان الانسان
 حريص بالطبع على ان يعلم كيف
 يكون عاقبته والى اين مسير بعد موته
 ولا يرضى بان يكون جاهلاً عما
 يؤول اليه امره وقد كان بينه الله
 في كتبه المنزلة على الانبياء وفي
 القرآن فلما راها نبينا صلى الله عليه
 واله ثم اخبرنا بهذه الامور كلها علمنا
 ان علم النبي هو بالمشاهدة القطعية
 ليس من الادهام والاحلام ولا من
 العلوم المختصة بالروحانيين واذا دايقتنا
 بما جاء به الانبياء وايضاً نبينا سلام الله
 عليهم وای مزیه ازید من هذا
 حتی نبین لك ایها المورء

اور اکثر جو لوگ گستاہوں کو ترک کرتے
 ہیں خوف عذاب کے کرتے ہیں یہ بھی ہے کہ آدمی
 کی حرص طبعی اس کی ہے کہ اس کو
 معلوم ہو جائے کہ بعد اس حیات چند روزہ
 کہ پھر اس کا کیا حال ہوگا اور کمان
 جائیگا اور ہرگز اس کے جاہل رہنا پسند
 نہیں کرتا ہے کہ انجام اس کا کیا ہوگا
 اور ان سب امور کو خدا نے آسمانی کتب میں
 جو انبیاء پر نازل ہوئی تھیں اور نیز قرآن
 پاک میں بیان فرمایا تھا۔ پھر جب
 ہمارے نبی نے اون سب اشیا کو دیکھا
 اور جو مقامات جزا اور سزا پانی کے ہیں
 سب پر پیش نظر ہو گئے اور ہکواؤں کی خبر دی
 کہ میں دیکھ آیا ہوں اون سب چیزوں کو جنکی
 خبر خدا نے دی ہے صحیح اور درست ہے
 اب تم کو معلوم ہوا کہ یہ خبر دھی آپ کی بذریعہ علم
 روحانی کے نہیں ہے لہذا ہمارا
 یقین جملہ انبیاء کی خبر دھی پر بڑھ گیا
 اب اس سے زیادہ کیا فریہ ہو جو تم بیان کریں

ثم لما كان وقوع المعراج للجسم
 ضروريا هكذا والعقل النقل
 يعطيان وجوبه وانه ليس امرا
 منه من الامور المتعلقة بالثبوت
 فن ينكر او يشك في كونه جسمانيا
 فكانه ينكر او يوتاب في اهم امور
 الاسلام فكيف لا يحكم عليه بانه
 خارج عن دين الاسلام اما العقل
 فقد علمنا ان واما النقل فليس في امر
 من امور الاسلام امر قد روي فيه ازيد
 من لف ورايا علماء وحدث في القرآن فتنكر
 ذلك مكذب للقرآن والاحاديث ومكذب
 للنبي فهو كيف يكون مسلما ان انكر بعد علمه
 بما ذكرناه وان لم يكن عالما فعليه ان
 يتعلم الملالا دينة والله هو الهادي

پھر چونکہ معراج جسمانی کا واقع ہونا ایسا
 ضروری تھا اور عقل اور نقل دونوں اسکے
 وجوب کو ضروری ثابت کرتے ہیں اور یہ
 بھی کہ امور متعلقہ اسلام سے اور نبوت سے
 کوئی امر اہم اس سے زیادہ نہیں ہو سکتا
 جو شخص اس کا منکر ہو یا شک کر دے گویا اس نے
 اہم امر سے انکار کیا یا شکی ہوا پھر کیسے
 اس پر خروج دین اسلام کا حکم کیا جائے
 عقلی ضرورت تو اہم اور پر لکھ چکے اور نقل کا
 یہ حال ہے کہ ہزار روایت سے زائد
 علاوہ آیات قرآن کے اس واقعہ کو
 ثابت کرتے ہیں لہذا اس کا منکر قرآن اور
 حدیث کا منکر ہے ہمارے نبی کے بھی سچائی
 کو نہیں مانتا ہے پھر کیسے وہ مسلمان رہ سکتا
 اگر جان بوجہ انکار خواہ شک کرنا ہو مراد
 یہ ہے کہ ضروری دین کا منکر بھی کافر ہے
 جو اس کو ضروری بھی سمجھے اور پھر انکار کر دے
 اور اگر اس کو ایسا علم نہیں ہے واجب ہے
 اپنی دین کے تکمیل کی غرض سے یہ علم ہو

الشبهة السادسة

ان المعراج الجسماني لا يخلو اما ان
يكون من لوازم النبوة مطلقا فيجب
ان يشرف به كل الانبياء ولم يشرفوا
به كما هو قولكم وان يكون من لوازم
ختم النبوة فينبو لنا يا وضوح البيا وبهتوا
عليه بالدليل والبرهان

والجواب

انا مختار اولاً انه من لوازم النبوة
مطلقا لكن الزوم قد تكون ذاتيا وقد
تكون عرضيا فيختلف اعراضه ووقائعه
باختلاف معروضاته ويصدق دعوانا
عروج ادرين عليه السلام كما يقوله
سبحانه **مَرْفُوعًا مَكَانًا عَلِيًّا** وعروج موسى
وآدم عليه السلام **مَرْفُوعًا مَكَانًا** اي مع صير القام الدن

چھٹا شبہ

جسمانی معراج یا تو لوازم ہر ایک نبی کے
نبوت سے ہی پر تو لازم تھا کہ ہر ایک
نبی کو یہ شرف حاصل ہوتا اور تم اس کے
قائل نہیں ہو۔ اور اگر اسی نبوت سے
مخصوص تھا تو اسکی دلیل برہانی واضح
طور سے بیان کرو۔

جواب

ہم پہلے تو یہی اختیار کرتے ہیں کہ یہ
ہر ایک نبی کے نبوت سے لائق تھا اور لازم تھا
مگر لزوم کی دو قسمیں ہیں ایک تو لزوم ذاتی
کہ جو نبی ہو سب کو یہ سبب نبوت کی معراج ہو
دوسرا لزوم عرضی اور ایسے لازم کا ہونا ہونا
اختلاف معروض سے ہوتا ہے ہمارے اس
دعویٰ کی تصدیق جناب ادریس کے عروج سے
ہوتی ہے چلو خدائی تعالیٰ نے بلندی پر اٹھالیا
اور جناب موسیٰ اس قدر بلندی پر گئے
حدیث میں وارد ہے وہاں تک پہنچے
ہمان آواز اوس قسَم کے سنتے تھے

یک علی الدوح محفوظ رواہ فی التفسیر المسما
 بالوامع التذوکیل و معراج علیہ السلام
 الرابع لقوله تعالى بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ
 صلوا علیہم اجمعین ہو اداء الکرام البرق
 فی معارجہم و ہذا اسباب علی غنصہ
 ہی معراج ضات لتک و بینہ فی
 الروایات لا تطول الکلام بذکرہا
 و تختار ثانیاً ان ذلک المعراج الذی
 تشرف بہ نبینا صلی اللہ علیہ والہ کان
 مختصاً بہ و بنبوۃ لکونہ خاتم النبیین
 و بیان ذلک ان ارسال الرسل انما
 ہو لہدایۃ الناس تعلیمہم امور
 یملیق بکونہم عباداً مخلوقین فلہم
 خالق و رب یمیسرہم و یمیتہم و ینعم علیہم
 انعاماً و یکرمہم کراماً

جو لوح محفوظ پر لکھا ہے اس روایت کو
 تفسیر لوامع التذوکیل میں لکھا ہے اور
 جناب علی کا جو تھے آسمان پر چڑھنا
 قرآن مجید میں ہے بلکہ خدا نے اونکو اپنی
 طرف اوٹھا لیا سب پر درود خدا کا ہو
 اور ان بزرگوار دن کے خاص خاص
 آسمان پر چڑھنے کے اسباب مخصوص ہیں
 وہی معروضات ان اعراض کے ہیں اور
 کتب مذہبی میں مفصل مذکور ہیں ہم طول
 کلام اونکو بیان سے نہیں کرتے اور دوبارہ
 ہم یہ اختیار کرتے ہیں ہاں ہمارے نبی
 جس معراج سے مشرف ہوئے یہ معراج تو
 خاص حضور ہی کا حصہ تھا سئلے کہ آپ پر
 نبوت ختم ہوئی ہے۔ اور اس کا بیان یہ ہے
 کہ رسولوں کا بھیجنا اوس کے غرض اھی ہدایت
 آدمیوں کی اور اونکو سکھانا اون امور کا
 جو اونکے بندگان مخلوق ہونیکے لائق ہے
 پس کوئی اون کا خالق اور رب ہے
 اونکو مارتا اور جلاتا اور انعام کرام دیتا اور کرتا

ويعلمهم عقولاً فيعلمون بها ويجزئ
 اصولاً بالتجارب فيرتقون المبادئ
 العلوم كما ترى اليوم فان العلوم والفنون
 كيف استكملت وتتشكل يوماً بعد يوم
 حتى ان الموجودات السماوية اكثرها
 علمناها بتوسط الالات الجديدة التي
 لم تتصل اليها عقول الفلاسفة الماضين
 فإلهادي الذي يأتي في مثل تلك
 الأزمنة بجهان يكون عريفاً ماهراً
 بكل ما يتحقق تدريجاً وادق الاصول
 ما ثبت في العلوم الفلكية وهي التي
 لم تكن معلومة في الأزمنة السابقة
 اعني ازمئة بعثة الانبياء السابقين
 فلم تكن لهم حاجة مثل نبينا
 عروج السماء وانكشاف حلالها

اور انکو خدا ایسی عقل عطا کرے اور
 تجربات ایسے کریں جس کے ذریعے سے
 اعلیٰ مدارج علم پر پھونچیں جیسا کہ تم
 آج کل دیکھ رہے ہو کہ علم اور فن کی کبھی
 تکمیل ہوتی ہے اور روز بروز ہوتی ہی
 جاتی ہے تا اینکه آسمانی موجودات اکثر
 اب تک کو بذریعہ آلات جدیدہ کی معلوم ہو
 کہ فلاسفہ گذشتہ کے عقول ادن کے
 حد تک نہیں پھونچتی ہیں۔ پس ایسے
 زمانہ میں ایسے ہادی اور نبی کا آنا واجب
 تھا جو ان سب معلومات جدیدہ کا عارف
 ہو کہ جس قدر جدید باتیں تم کو رفتہ رفتہ
 معلوم ہوتی جائیں اور دقیق امور جس کو
 سابق زمانہ میں کوئی نہ جانتا
 تھا متعلق آسمانوں کے پس نبی کا
 سابقین کو ہمارے نبی کی طرح
 آسمان پر جانے اور انکشاف
 حالات کی ضرورت نہ تھی

ثم الانكشافات الجريدة ندعى
انها حصلت لنا بالرؤية البصرية
تشاهد هاسيانا لاندعى وجودها
قياساً او بطريق انكشاف النفس
فلذلك يجب ان يكون الهادى
ايضاً يقول انى رأيت كلما تخبركم
بالعين الباصرة كما يروى عن نبينا
وهو الغرض من المعالج الجسماني
اما تكميل لامور التمدنية والاخلاقية
وكما هو ضرورى لحيوتنا الدنيوية
فهو ايضا بين لنا نبينا صلى الله عليه
والله وامل اصوله المكالمة عليه
لكن لا نعرض بذكرها اذ لا يذكر المورث
بل لا هم في رسالتى هذه هو
اثبات وقوع المعراج الجسماني

پہر چونکہ جدید انکشافات میں ہمارا دعویٰ
یہی ہے کہ یہ ہم کو چشم دید سے حاصل
ہوئے انکو ہم ظاہر بظاہر دیکھ رہے
ہیں انکی موجودگی کو محض قیاسی نہیں
ملتے اور نہ انکشاف نفسانی سے
لہذا واجب تھا کہ ہمارا ہادی بھی ایسا ہی
دعویٰ فرمائے کہ میں نے بھی ان سب کو چشم خود
دیکھا ہی چنانچہ یہ ہی روایت ہمارے نبی سے
ہی اور یہی غرض اصل معراج جسمانی
سے تھی رہی تکمیل اخلاق اور امور تمدنی
کی اور اذن امور کی جو ہماری حیات دنیوی
کیواسطے ضروری ہیں انکی تکمیل بھی ہمارے
ہادی نے الہی فرمادی ہے اور ان کے
اصول کو ایسا کامل کر دیا ہے کہ اس کے
زیادہ کوئی نہیں کر سکتا مگر ہم ان
اصول کا ذکر اس رسالہ میں نہیں کرتے
اس لیے کہ معرض ادنوں میں پوچھتا ہے
اسوقت تو ہونا معراج جسمانی کا جیسا کہ ہماری
روایت میں ہے اس کا ثبوت درکار ہے

ومن العجائب العجيبة امر يجب ذكره
 في هذا المقام ان المعلومات الجديدة
 في العلوم الفلكية انما حصلت للفلا^{سفة}
 بعد التسليم والاذعان بما بينه هداتنا
 عليهم السلام مثلاً وجود الاقمار ازيد
 من سبعين سوى القمر المشاهد ووجود
 ذوات الارواح في كل سيارة وغير
 ذلك فان امثال هذه الامور لم يخبر
 بها احد من الفلاسفة الماضين نعم
 اخبر بها هداتنا سلام الله عليهم وبعد
 تسليم اخبارهم والاذعان بما اخبروها
 حاجت للفلاسفة هيما واخذوا وتفسيراً
 للسترة فوجدوا كما اخبر به هداتنا
 عليهم السلام وكذا لا يخفى صدقهم يوماً
 فان كان يحق بهم ان يؤمنوا

ایک عجیب بات جس کی ذکر اس مقام پر واجب ہے
 وہ یہ ہے کہ معلومات جدیدہ علوم فلکی میں روپ
 کو فلاسفہ کو یا تسلیم کرنے اقوال ہمارے
 ہادیان برحق کے حاصل ہوئے اور بعد
 اسکے کہ خبر دی گئی ہمارے ہادیان برحق کی
 اونھوں نے یقین کر لیا مثلاً چاند کے
 زیادہ سے اس چاند کے ہوتا یا ہر ایک سیارے
 میں آبادی جساں در مخلوقات کی ہونی
 ارض قبیل اور بہت سی باتیں
 اس کے کہ پہلے فلاسفہ نے تو ایسے
 امور کی خبر نہیں دی تھی البتہ ہمارے
 نبی اور ائمہ ضرور خبر دی ہے پھر
 بعد تسلیم کرنے اونکے ارشاد کے
 اور بعد یقین کرنے اونکی خبر دی
 کہ جدید فلاسفہ میں ایک ہیجان پیدا
 ہوا اور آمادہ ہوئے کہ تجربہ کریں چنانچہ
 تجربہ کیا اور اون خبر و نکو سچ پایا اور جس قدر
 تجربات صحیحہ روزانہ کریں گے صحیح پائیں گے
 اب آتی بہ حال ان فلاسفہ کو یہی کہ کہ ایمانی ہیں

بنی نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لا یأثم
 من غیرہم لان انکشافاتہم مبنیہ علی
 توسط آلات موضوعہ علی اصول المناظر
 والمرات وھذا لتناصوۃ اللہ علیہم انما
 علوہما بتعلیم الحق یتحتاج الی الآلة من الآلات
 فھو فی حقائق کون الواقعہ کذا کیف
 لا یقتضی العجب من ان ھولاء الفلاسفہ
 اکثرہم انکارا وازیدہم شکا واسوؤہم
 ظنا بہذا لتناصوۃ اللہ علیہم لان
 اکثر الشبہات فی التی تنسب الیہم
 ھما غم ھما علی ان تجار بہم مبنیہ
 علی توسط النظارة التی بناہا علی اصول
 علم المناظر وعلوم المرات وھما اصول
 لا تستند الی برھان عقلی
 بل غایبناہما علی التجربة الظنیۃ

نبوت پر ہمارے نبی کی پورا ایمان بہ نسبت اور
 لوگوں کے جو فلسفی نہیں ہیں اسلئے کہ جدید
 فلاسفہ کے اصول جدیدہ فکلیہ وہ سب نبیہ
 آلات کے ظاہر ہوئے وہ آلات جو اصول
 علم مناظر اور علم مرآۃ کے ہیں اور ہمارے
 حادیان برحق نے ان اصول کو محض
 تعلیم اکی سے جانا جو محتاج کسی آلہ کی
 نہیں ہے اور جبکہ علم ایسا ہو اوس کے
 سچے نبی ہونے میں کیا کلام ہے۔ پھر جب
 واقعہ ایسا ہے کیسے ہم کو تعجب نہو یہی
 فلاسفہ زیادہ منکر نبوت ہیں اور انہیں کو
 شک زیادہ ہے اور بدگمانی انکی ہمارے
 پیشواؤں سے بہت ہو اسلئے کہ اکثر شبہات
 وہی ہیں جو انکی طرف منسوب ہیں افسوس
 صد افسوس۔ پھر یہ بھی دیکھو کہ انکے تجربات
 کی بنا دور بین وغیرہ آلات پر ہے جو علم
 مناظر اور علم مرآۃ سے بنتی ہے اور
 ان دونوں علم کے اصول کسی دلیل عقلی سے
 نہیں ثابت ہوئے بلکہ محض تجربہ ظنی پر

وہی فی معرض خطر اٹل تبدل ال احوال
 وایضاً فان اصول علم المناظر والمرآت
 برہانہما فی صول علم الهندسة وہی
 انما تصح اذا ثبت الاتصال فی الاجسام
 والتقرب ووجود المساماتی لاسل الاجسام
 کالذهب فلا فلینا یبطل الاتصال فکیف
 نعتقد صحة اصول علم المناظر علی
 ان علم المناظر نفسہ یثبت خطایا
 البصر فی الابصار کما لا یخفی علی من
 طالع رسالۃ مناظر اقلیدس وغیرہا
 وعلی الجملة فالکاشفات
 الجدیدۃ لا یلیق بہا ان
 نعتقدہا صحیحۃ کما یلیق
 اعتقادنا بصحة ما خبر بہ ہذا نا صلوا
 اللہ علیہم بعد تسلیم کونہم معصومین عن الذنب

اور تجربہ ہمیشہ خطرناک ہے غلط ہو سکتے ہیں
 اس لئے کہ احوال کائنات ہمیشہ بدلتے
 رہتے ہیں (دیکھو) اور علوم کو خشکی بنا محض
 تجربے پر ہے یہ بھی دیکھو کہ اصول علم
 مناظر اور علم مرآت کی برہان مبتنی علم اصول
 ہندسہ پر ہے اور اشکال ہندسی کی
 صحت اتصال اجسام پر موقوف اور تقریب
 اور مسامات کا ہونا نہایت چکنے اجسام
 میں بھی جیسے سونا اور پلاٹین یہ اتصال
 کو باطل کر رہا ہے پھر کیسے ہم اصول
 علم مناظر کو صحیح مانیں علاوہ
 برہین خود علم مناظر خطا
 بصری کو ثابت کرتا ہے دیکھو
 کتاب مناظر اقلیدس
 وغیرہ کو جنہا صلاصہ یہ ہے کہ
 مکاشفات جدیدہ اسکے لائق نہیں ہیں کہ
 ہم انکی صحت کا اعتقاد کریں جیسا کہ ہم اپنے
 ہادیان برحق کے فرمودہ کی صحت کا اعتقاد
 کرنا اچھا سمجھتے ہیں بہ سبب انکی معصوم ہونے

وكان في ذلك خرجت عن موضوع البحث
 وهو تخصيص المعراج الجسماني لنبينا صلعم
 فنرجع اليه ونقول قد علمنا بما يان
 تلك الخصوصية فيما مضى ونريد
 عليه ان نرين الاسلام يفتي الى بقاء
 الدنيا لا ياتي نبى اخر صاحب شريعة
 جديدة فيحتاج في اثبات كونه حقا
 الى صدق مروجه في كل مان اؤمنه
 متطاوله الى فناء الدنيا وليس نبينا
 صلعم الى ذلك الزمان الطويل
 فيحتمل ان يبقى امورا يثبت كونه
 نبيا في هذه الازمنة وقصة المعراج
 وما شاهد رسول الله من اعظم
 الشواهد واجلى المصدقا واعظم
 الواقعات لذلك التصديق

شاید بنی اپنی موضوع بحث سے خارج
 ہو گیا بحث تو بھی ہے کہ معراج جسمانی کو
 خصوصیت ہمارے بنی سے کیا تھی لہذا
 ہم پھر اوسی بحث کی طرف رجوع کرتے
 ہیں اور کہتے ہیں کہ اس کا بیان تو
 اوپر گزر چکا اب اوپر زائد ہم کو
 اسی قدر کہنا ہے کہ دین محمدی بقاؤ دنیا
 باقی رہیگا اور اب کوئی نبی جدید شریعت
 لیکرنہ آئے گا لہذا اسلام اپنی مروج
 کی سچائی کے ثبوت کا تا بقاؤ دنیا محتاج
 ہو اور ہمارے بنی اتنے زمانہ تک نہ نہیں
 ہیں تب اونکی تصدیق نبوت کیو اسطے
 چند امور ایسے ہمیشہ ہی درکار ہیں اور قصہ
 معراج جسمانی بوجہ اشتغال ایسے امور کے
 جسکو ہمارے بنی نے مشاہدہ کیا ہے ایسا
 ہی بڑا شاخند ہے اور نہایت
 واضح تر تصدیق کرنوالا ہے
 اور بہت ہی بڑا واقعہ ہے
 جس سے ہمیشہ اثبات نبوت ہو رہا ہے

الشبهة السابعة

ان المسلمین احکم الدلائل
عندهم واثق ما دل علیه القرآن
وهو معیار عندهم لتصدیق الروایا
وتکذیبها فما وافق کتاب الله فهو
صحیح وما لم یوفق فهو غیر صحیح والقوا
افادل علی کون المعراج من المسجدين
الحرام الی المسجد الاقصى وصرح
بانهما المسیر من المبدأ المنتهی
قوله سُبْحَانَ الَّذِي سَرَّی بَعْبُدَهُ
لِيَلَامَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى
فما زاد علیه یمخالف صریحاً ما مر فی الحدیث الذی
عینه القرآن فکیف یکون عروج
نبیکم الی السماء صحیحاً لونه مخالفاً
لنص القرآن وهو مسلم عندکم

سائلان شہرہ

مسلمانوں کے نزدیک مستحکم دلیل اور ثبوت
معتبر وہی بات ہے جو قرآن سے ثابت ہو
اور روایات کی صحت اور غلطی کا یہی قاعدہ
مقرر ہے کہ جو روایت قرآن سے
مطابق ہے وہ سچی اور جو مخالف ہے
وہ غلط اور قرآن سے تو معراج کا
ثبوت فقط مسجدیں سے ہی ہوتا ہے مسجد
اقصی تک بطور شخص کے ثابت
ہوتا ہے اور بھی حد آخری نبی کے
لیجائیگی ہے ہر اس سے زیادہ
جو گڑبنت آپ کو گننے کی ہے
صریح مخالفت قرآن کے ہے پھر کیسے
عروج آسمانی بتا سکتے ہیں قول کے نو
صحیح ہو سکتا ہے ایک نہیں ہزاروں
روایات کیوں نہوں اس لئے
کہ آسمانی معراج اوس حد بندی
کی جو قرآن میں ہے ضرور زائد
ہو اور قرآن کی حد بندی کے مخالف ہے

عَلَىٰ نَاسِ الْإِسْلَامِ مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى
 الْمَسْجِدِ الْأَقْصَىٰ لَيْسَ فِيهِ عَزِيدٌ شَرِيفٌ
 كَالشَّرِيفِ الَّذِي تَدْعُوهُ مِنَ الْعُرُوجِ
 إِلَى السَّمَاءِ فَكَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يَذْكُرَهُ
 حَتَّى لَا يَمْسُوهَذَا إِنَّمَا هُوَ مَسِيرٌ اقْتَصَرَ
 وَالْمَعْرَاجُ السَّمَاءُ مَسِيرُهُ إِلَى الْعُلُوفِ
 وَمَعْنَى لَكَ لَمْ يَذْكُرْ اللَّهُ تَعَالَى وَهَذَا
 إِثْبَادٌ لِيْلَ عَلَى كَوْنِ الْمَعْرَاجِ السَّمَاءُ
 غَيْرُ وَاقِعٍ كَمَا هُوَ الظَّاهِرُ -

والجواب

أَنَّ الْقُرْآنَ وَالْحَدِيثَ شَيَانِ
 بِالضَّرُورَةِ فَلَا يَخْلُو مَا ذَكَرْنَا فِيهِمَا
 مِنْ ثَلَاثَةِ أَوْجُهٍ بِالْحَصْرِ لِقَوْلِي إِمَّا
 أَنْ يَتَّحِدَاَوْتَوَفَّقَاوَأَمَّا أَنْ يَتَخَالَفَا
 وَأَمَّا أَنْ يَذْكَرَا مَرَّةً فِي الْحَدِيثِ

علاوہ یہ ہے کہ مسجد حرام سے مسجد
 اقصیٰ تک لیجانے میں کچھ زیادہ شرف
 اور بزرگی نہیں ہے جیسے کہ آسمان کے
 جانے میں اہل اسلام کہتے ہیں اسذا
 حق واجب خدا پر بھی تھا کہ اسکو ضرور
 ذکر کرتا اس لئے کہ یہ لیجانا رفتہ
 اقصر ہے یعنی ایک زمین سے دوسری
 زمین پر اور یہ ہو سکتا ہے اور آسمانی
 معراج یہ اوپر چڑھنے کی خلاف عادت
 یعنی معجزہ ہے اور باوجود اسکے پھر خدا نے
 اسکو ذکر کیا یہ بھی دلیل اسی کی ہے کہ تمہاری
 گڑھی ہوئی بات ہی ہرگز یہ معراج واقع نہیں ہوئی

جواب

قرآن اور حدیث ضرور دو چیزیں ہیں لہذا
 جو کچھ دونوں میں وارد ہو تین حال سے
 خالی نہیں ہے یا تو دونوں میں یکساں وارد
 ہو یا یہ کہ حدیث مخالف قرآن
 کو ہو نفی اور اثبات میں یا یہ
 کہ حدیث میں ایک ایسی بات مذکور ہے

ولم يذكر في القرآن وظاهر ان المطابقة
 والمخالفة انما هي في الصورتين
 الاولىين اما الثالثة فليس فيها مطابقة
 ولا مخالفة وما نحن فيه من الثالثة اعني
 في سورة اسرائيل لم يذكر الله سبحانه
 عرف جن نبيين الى السماء بل مسيره
 مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ
 الْأَقْصَى ثم ذكر في
 سورة النجم عروجه
 الى السماء ورويته جنة المأوى
 وایاته الكبرى جعل منتهى ذلك
 المسير من قوله قَابَ قَوْسَيْنِ
 أَوْ أَدْنَى لكن ما ذكره في سورة النجم
 لعدم وجود لفظ الاسراع
 او العروج يحتمل ان يكون رويته

جو قرآن میں مذکور ہو اور ظاہر ہے کہ مطابقت
 اور مخالفت تو پہلے ہی وہ تو صورتوں میں
 ہو سکتی ہے۔ یہی تیسری صورت اس میں
 نہ مطابقت ہے نہ مخالفت اور ہم جیسے
 بحث کر رہے ہیں تیسری صورت ہے کہ
 سورہ اسرائیل میں خدا نے ہمارے نبی
 کا آسمان پر جانا ارشاد نہیں فرمایا
 بلکہ آپ کی سیر مکہ معظمہ سے مسجد اقصیٰ
 تک اور اسے لجانیکہ انتہائی
 میرسجد اقصیٰ فرمائی ہے اور سورہ نجم
 میں آپ کا آسمان پر جانا اور
 بہشت کا اور آیات کہ کعبہ کا داخلہ
 فرمانا سب کچھ ذکر فرما دیا اور
 اس سراج کی حدود و کمان کی
 مقبض یعنی جائے گرفت سے اوسکے
 سے تک مقرر فرمائی بلکہ اوسکے
 مگر چونکہ سورہ نجم میں لفظ اسراع
 یا عروج مذکور نہیں ہے آستمال
 اس کی ہوا کہ حضور کا دیکھنا حضرت جبریل کو ہوا

ثانیاً بجبرئیل علیہ السلام کے
 موضع اتفق مع ان قرائن عریضہ
 الی السماء فی تلك الایة ایضاً
 موجودہ لمانذکرہا لکن لما
 ثبت فی اصول علم المناظرۃ
 اذا اجتمع الاحتمال بطل الاستدلال
 فالعلماء لم یفسکوا بہا بل تمسکوا
 بالاجماع والحديث لكونہ نصّاً
 علیہ اذا لفرق عندہم بینہما
 لکن النبی لا ینطق عن اھوی ان
 هو الازھج یوحی ولو غفافة احداث
 قول مخالف للعلماء لذکرت لك ان
 آیات سورة النجم ناصۃ علی المرء علیہما
 فحسبک قولہوما اطبقو علیہ ولکن لا
 یشترح قلبی لایذکر القرآن الثالث النبی

حضرت جبرئیل علیہ السلام کو کسی جگہ سے
 کیون نہ وہی مراد اس آیت سے ہے
 باوجودیکہ قرینہ معراج آسمانی کی ان
 آیات میں بھی موجود ہیں چنانچہ
 ہم ذکر کریں گے مگر چونکہ فن مناظرہ
 میں یہ قسا عدہ ثابت ہو چکا ہے
 کہ جب قتال کسی دلیل میں دوسرے
 امر کا پیدا ہو پھر اس دلیل سے
 استدلال نہ کرنا چاہئے اسوجہ سے
 علمائے معراج جسمانی کے ہونے پر
 حدیث صحیح اور اجماع سے تمسک فرمایا
 اس لئے کہ حدیث صحیح نص قطعی ہے
 معراج آسمانی پر اور قرآن اور حدیث میں
 کوئی فرق نہیں ہے اسلئے کہ نبی بھی جو کچھ
 فرمائیں گے وہ بھی وحی الہی ہے اگر مجھے خوف
 مخالفت قول علما نہ تھا ضرور میں کہہ دیتا کہ سنو
 نجم کی آیات بھی معراج جسمانی پر بطور نص کو ہیں
 اب ہکو علما کا قول اور ان کا اجماع کافی ہے مگر
 دل بدوئی کہ چند قرائن کے نہیں ماننا ہے

القربینۃ الاولى ان الاسراء كان لیلین
والظلمۃ الالبیۃ ما فیہ من اشیاء
الاشیاء القربینۃ قاتلک بالشیء
الذی یرید بالافق الاصل فتولدت
سبحانہ وبنی ما کان فی البصر وما
کفی یدل امریکما علی ان الرویۃ
البصریۃ انما کان من عویشم قریب
والمسجد الاقصیٰ بحد غایۃ البعد
فیكون نبینا صلی اللہ علیہ وآلہ
قربا من سدرۃ المنتہی وسراعی
جبرئیل من هذا المقام عند سدرۃ
المنتہی
والثانیۃ التاوی والتدری لیس من المسجد
الاقصیٰ فهو انما کان اخرو لیس لاهومک
فیہ سدرۃ المنتہی لثالثۃ رویۃ الایات الکبریٰ
انما فی المقام لا فی المسجد الاقصیٰ

پہلا قریب سے پہنچ کر اس کو نہت شب حق
اور نہ ہی شب اشراق کی رات سے مانع ہے
تیسری بات یہ ہے کہ اس کو اس کی اعلیٰ
جہت پر نہایت قریب سے دیکھیں
چوتھی بات یہ ہے کہ اس کو اس کی اعلیٰ
جہت سے نہایت قریب سے دیکھیں
پنجمی بات یہ ہے کہ اس کو اس کی اعلیٰ
جہت سے نہایت قریب سے دیکھیں
ششمی بات یہ ہے کہ اس کو اس کی اعلیٰ
جہت سے نہایت قریب سے دیکھیں
ہفتمی بات یہ ہے کہ اس کو اس کی اعلیٰ
جہت سے نہایت قریب سے دیکھیں
ہشتمی بات یہ ہے کہ اس کو اس کی اعلیٰ
جہت سے نہایت قریب سے دیکھیں
نہم بات یہ ہے کہ اس کو اس کی اعلیٰ
جہت سے نہایت قریب سے دیکھیں
یہاں تو آپ
پہنچ ہی گئے لہذا یہ قریب کسی اور جگہ کا ہے
تیسرا قرینہ آیات کبریٰ
کا دیکھنا یہ بھی مسجد
اقصیٰ کے علاوہ
کسی اور جگہ سے
ہوا ہے اور وہ مقام
مذکور وہی ہے جو آپ کے قریب
ہونے کا مذکور ہے

ولنا علی ذلک قرأتیں جدیدہ اور
 لکن لاینبغی ذکرہا بعد ما ثبت اجماع
 من المسلمین ملخص المقال ان الاجماع
 والاحادیث الدلائل علی وقوع المعراج
 السماء ولین فیہا منافع للقرآن بل
 ان لم نقل بدلالة آیات سورۃ
 التجم علیہ فیكون الايراد اما هو
 لعدم ذکر هذا المعراج فی سورة الاسراء
 بتامہ و کثیر من الامور غیر
 مذکورۃ فی القرآن واقما قول نبینا
 وہی الاف الوف من مسائل
 العبادات والمعاملات والذمیۃ
 ذکرہ فی هذه الرسالة هو نقل بعض
 اقوال العلماء من اهل السنة
 وايضا من علمائنا وغنتہ علیہ الکلام

میرے پاس چند قریب اور بھی ہیں مگر
 مناسب نہیں کہ خوبات اہل اسلام کے
 اجماع سے ثابت ہو چکی اوس کے بعد
 میں خلاف اس کے کہہ سکوں
 خلاصہ یہ ہے کہ اجماع اور احادیث
 جو معراج جسمانی پر دلالت کرتی ہیں
 اونکو مخالفت قرآن سے نہیں ہے
 بلکہ اگر ہم سورہ نجم کی آیتوں کو اس
 معراج کی تتمہ پر دلیل مگردانیں تو اعتراض
 فقط یہی ہوگا کہ سورہ اسرار میں آسمانی
 معراج کا ذکر نہیں ہے اور بہت سے
 امور پورے قرآن میں مذکور نہیں ہیں جو
 فقط ہمارے نبی کی احادیث سے ثابت
 ہوئے ہیں ہزاروں احکام و عبادات اور
 معاملات کے ایسے ہی ہیں اب جس کا
 ذکر باقی ہے وہ بھی ہے کہ علمای فریقین کا
 کیا قول نسبت معراج کے ہے
 اور کیا عقیدہ اسکی نسبت رکھنا چاہئے
 اور اسی پر رسالہ کو ہم ختم کریں گے

لان ایراد المورده وهو عدد مذکور
 المعراج السماوی فی القرآن ومخالفة
 الروایات منه قد ابطالناه كما ينبغي
 ويكفي لنا نقل ما افاد التفتازاني
 من علماء اهل السنة في شرح المقاصد
 وهذا قوله قد ثبت معراج النبی
 بالكتاب السنة واجماع الامم الا ان
 الخلاف في انه في المناور في البقعة
 وبالروح فقط او بالجسد الى المسجد
 الاقصي فقط او الى السماء والحق
 انه في البقعة بالجسد الى المسجد لا
 بشهادة الكتاب والاجماع ومن
 بعده الى السماء بالاحاديث
 المشهورة والمنكر مبتدع الى اخر
 ما قال - وقال الرازي

اس لئے کہ اعتراض کو بھی تھا کہ معراج
 جسمانی کا قرآن میں ذکر نہیں ہے اور
 روایات قرآن سے مخالفت ہیں اسکی رد
 کرتے کر دی جیسی چاہئے اور اب اس خت
 کے علماء کا قول ہم نقل کریں گے تفتازانی
 شرح مقاصد میں یہ لکھتے ہیں کہ درج
 نبی کی قرآن اور حدیث اور اجماع سے
 ثابت ہے مگر اختلاف یہ ہے کہ خواب
 میں ہوئی یا بیداری میں فقط روحانی
 تھی یا مع جسد مبارک مسجد اقصیٰ تک
 یا آسمان تک ہی جسمانی
 تھی اور مذہب حق یہی ہے کہ
 بیداری میں جسمانی مغرب مسجد
 اقصیٰ تک قرآن اور اجماع سے ثابت ہے
 اور وہاں سے آگے آسمان
 تک احادیث مشہورہ سے ثابت ہے
 اور اس کا جو منکر ہے
 وہ بدعتی ہے یہ قول تو ہو چکا
 اور فقہ العین طائی کہتے ہیں

اختلف المسلمون في كيفية ذلك
 الإسراء (المعراج) فلا كثرون من
 طوائف المسلمين تفقوا على أنه اسر
 بحمد رسول الله صلى الله عليه وآله
 ولا قلون قالوا نه ما اسرى لاهل بيته
اقول واما من اصحابنا فليس فيهم
 اسر وهو ينكر او يشك في كون
 المعراج الجسماني مساويا لالما يغزى
 الى بن شهر آشوب من قد ما ثنا
 لكن عبارته محتملة قابلة للتاويل
 ولهذا لم يلتفت اليه العلماء واهم
 ما يجب ان تعلم ان سبب
 الاختلاف ولو وقع من الاقلين
 هو ما اذا وعندى له اسباب عديدة
 اما من اهل السنة فلان عائشة

اہل اسلام میں اختلاف کیفیت معراج
 میں ہے زیادہ لوگ متفق ہیں کہ جسمانی
 ہوئی اور تھوڑے روحانی کے قائل
 ہیں اور میں (علامہ سنین) کہتا ہوں
 تھا سب علماء میں کوئی ایسا نہیں ہے
 جو منکر ہو یا شک کرے معراج جسمانی
 میں سوای ابن شہر آشوب کے مگر انکی
 عبارت قابل تاویل ہے اسی وجہ سے
 اس پر علمائے کچھ زیادہ
 التفات نہ فرمایا زیادہ تر اہم یہ امر ہے
 کہ آخر بعض لوگوں کو سبب اس
 اختلاف کا کیا ہوا اگرچہ تھوڑے
 لوگ ایسے ہیں اور میرے نزدیک اس کے
 چند سبب ہیں کہ انھیں کی وجہ سے لوگوں کو
 شبہات ہوئے اور نوبت انکار تک پہنچی
 اہل سنت میں تو بعض لوگوں
 کو شبہہ یا انکار کرنے کا
 قوی سبب میری رائے میں
 یہ ہے بلکہ دراصل یہی ہے کہ عائشہ

ومعاوية واباجل قد اسسوا
 نبیان ذلك الانكار والشك
 اما عائشة فقد روى عنها
 الطبرسى ما يخالف ذلك الذى
 يرويه العامة وقد مضى اليق بهذا واما
 معاوية فما اسره في نفسه اظوره
 ابنه يزيد لانه سر لابي حبت قال
 لعبت بنو هاشم بالملك فلا خير
 جاء ولا وحى نزل واما ابو جهم
 فلا يخفى على احد ما صدر عنه
 من قول وفعل في انكار النبوة
 واظهار العناد فالذين اتبعوا
 جؤلاء فلهما سوء بهم فلا ينبغ
 للمسلم ان يعتنى بما روى بل يقول
 في شأنهم ما قال في شرح الموا

اور معاویہ اور ابوجہل کے مشابہت
 بناؤ لی مگر عائشہ سے تو طبری نے کہا کہ
 مخالف روایت فرمائی ہے بقول
 بعض علماء اور حکم کے مناسب
 شبہ سیوم میں اسکو کہہ بھی دیا
 رہے معاویہ انکے دل میں حوراز پوشیدہ
 انکار نبوت کا تھا اور اس کا صحابہ کے
 نے بخوبی ظاہر کر دیا ہے اگر یہ نہ تھا تو انہیں
 تمام کد چنانچہ دربار عام میں یہ سنے
 کہ کیا کہ بنی ہاشم کے ایک کھیل
 ملک گیری کا کھیلا تھا نہ کوئی خبر
 آسمان سے آئی اور نہ وحی نازل ہوئی
 رہا ابو جہل اسکی عداوت اور قول و
 فعل انکار نبوت میں اور دشمنی تو ظاہر ہے
 پس جو لوگ ان ثلاثہ کے تابع ہیں انھوں نے
 انکی پیروی کی کسی مسلمان کو ہرگز مناسب
 نہیں کہ انکی جھوٹی روایت پر
 توجہ کرے بلکہ جو شرح
 مواقف میں ہے وہی لکھے کہ

ان المنكر صيغته السبب الثاني
اشغاله بالعلمية القديمة او الجدة
وعدم الاطلاع على البراهين المبجلة
لها والسبب الثالث عدم العلم
بنتائج الحادثة يومًا فيومًا بعد يوم
المصدق انبياءه صلى الله عليه
وسلم واليه بالامور الشرعية
الشريعة كما ذكرنا فانه لم يكونوا
عالمين للغيب واما اليوم فمن يطعم
على انبياءه صلى الله عليه وسلم ثم حجة
وطا بقا لما ثبت بالمشاهدات الجدة
فلا يشك في كونه معلوم
نبيًا مرسلًا وفي معراج
الحياتي اصلا بل يزاد ايقانه وكيلا
ايمانه وهو موثق من موقن حقًا

فعلیکم ایہا الاخوان ان تقرؤا
الکتب الفلاسفتی تطبیق الاحادیث
المرویة بالاصول المجدیدۃ منہا
کتاب الہیۃ والاسلام وغیرہ
ورسالتی ہذا ایضاً من قبیل
ذلک ولا تشکوا ولا ترتابوا
فی اول ورودا الشہات
علیکم فان اللہ
سبعاً نہ وعد ان یوید
دین الاسلام و یظہرہ
علی الداین کلہ و ختم
الرسالۃ فقولوا و اجردعونا
ان الحمد للہ رب العالمین
والصلوۃ والسلام علی محمد

وآلہ اجمعین

پس تم پر کے برادران ایمانی واجب ہے
اون کتابوں کو پڑھو جن میں ہمارے
قرآن اور حدیث کی یا تو نئی تطبیق
اصول جدیدہ سے کی جاتی ہے
جیسی کہ کتاب ہدیت اور اسلام
وغیرہ اور یہ میرا رسالہ بھی
اسی قسم کا ہے اور شک نہ کرو
نہ انکار کرو کہ ادھر کوئی شبہ
دل میں آیا اور لگے شبہ
کرتے اس لئے کہ خدا نے نجات
وعدہ فرمایا ہے کہ دین اسلام
کی تائید کر کے ہر ایک دین پر غالب
کرے گا۔ اب ہم رسالہ کو ختم کرتے ہیں
اور کہتے ہیں آخری دعا ہماری خدا
خدا کے پروردگار عالمیان کی ہے
اور درود و سلام محمد و آل محمد پر۔
(رسالہ تمام ہوا)

۹ / ۱۴۲۹

۲۵ / ۱۴۲۹

ختم نمبر

فن نمبر

غلام نامہ رسالہ معراجیہ

نمبر شمار	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۱	۳	۷	لمن یكون	لمن لا یكون
۲	۴	۵	امكنة	امكنة
۳	۱۰	۱۱	طرفہ العین	طرفۃ العین
۴	۱۱	۳	اور جسے	اور نہ جسے
۵	۱۲	۴	اور	دو
۶	۱۹	۶	دوسیر ناید	دوسیر ناید
۷	۲۱	۱۳	محال عادی	محال غلطی
۸	۲۵	۱۴	ممكن خاصہ	ممكنہ خاصہ
۹	۲۷	۷	کن الذا	کن اوکن
۱۰	۲۸	۳	ڈلتی بہین	جاگتی بہین
۱۱	۲۹	۱۵	تعفن	تعفین
۱۲	۳۰	۸	سبکو	تسکو
۱۳	۳۲	۴	هل	ہل
۱۴	۳۶	۴	ادسی نبوت	آخری نبوت
۱۵	۳۸	۷	لم تتصل	لم تصل
۱۶	۵۱	۷	لا تقتضی	لا تقتضی
۱۷	۵۲	۵	والتقریس	والتقریس
۱۸	۵۸	۷	قرب	قرب
۱۹	۵۸	۱۵	فی المقام	فی هذا المقام
۲۰	۶۲	۱۳	ہولاء	ہولاء

